

هكذا عرفت النتيجة

توضيحات وردود

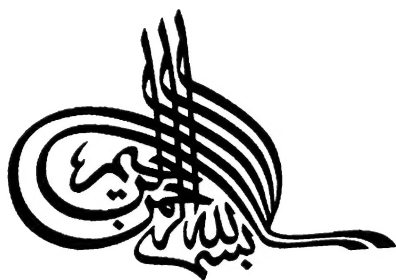
الكاتب والصحافي إدريس الحسيني



دار التخييل العربي للطباعة والنشر

هكذا عرفت الشيعة!).

_ توضيحات وردود _



الكاتب والصحافي إحريس الحسيني

مكذا عرفت الشيعة

— توضيحات وردطوط —

دار النخيل العربي للطباعة والنشر
لبنان / بيروت

شبكة كتب الشيعة



shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

التنفيذ والإخراج:
نور الدين موسى

جميع حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الأولى
١٤١٨ هـ — ١٩٩٧ م

دار النخيل العربي للطباعة والنشر

بيروت - الحمرا

ص. ب. ٦٤٩٧ / ١١٣

الإهداء

إلى شفاف قلبي، ونور بصري، سيلتي الزهراء (ع) المظلومة، صاحبة بيت
الأحزان...

إلى سيلتي وحببتي، زينب الطاهرة، أم سبايا كربلاء...
إلى الخيارى من أمتي الذين سلكوا طريق البحث عن الحقيقة في
الدياجير الحالكة...

إلى كل من سما، روحاً، وعقلاً.. فوق كل أقنومية خادعة، وخرق
بالسؤال سحر الوثن الرميم...

إلى كل محب لهذه السلالة الطيبة المباركة، عدل القرآن وسفينة
النجاة.. أرسل كلمتي..

وكلمتي، هي مخاض فكر، محنور، أسير

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم

تطهيراً﴾

نحمدك ربنا على ما نحن عليه من وفير نعمائك. وعلى ما أغنيتنا به من فضل
جودك وعظيم كرمك. لا إله غيرك ولا معبود سواك.

اللهم إنا نسألك النجاة بمحمد المختار وآله الطاهرين الأخيار..

فنجنا ياسيدي مما نختر ونخاف. واجعل كيد أعدائنا في غورهم، ووقفنا لما فيه

خير الأمة..

يارحيم، ياحنان وياأمين.. باسمك الذي تعبد به الأنام.

المقدمة

من صميم الإخلاص والحرص على هذه الأمة المترامية الأطراف، أوجه رسالتي هذه إلى كل مسلم ورع يحترم عقله.. ملتصقاً منهم العودة إلى الصواب.. أو، لا أقلّ إلى طاولة المفاوضات العقائدية.. من دون حدة ولا تعصب.. ليؤمن من يؤمن وهو على بينة وليضل من يضل (عن إرادة واختيار).

ففي الوقت الذي بدأت أصوات الوحدة ترتفع في دنيا المسلمين.. ووصل العقل المسلم إلى رشده في نبذ كل شقاق وشتات وفتن.. ليتوحد على كلمة الإسلام في مشتركاته التي تعتبر أصولاً في الدين الإسلامي. برزت أصوات، صنعتها البداوة، وصقلتها بمُدى التوهب لتقف - بصلافة - ضد المشروع الذي لم تستوعبه (بذهنها المتعصب)، وطال بوقها في التشكيك بنوايا القيمين عليه.

ولسنا هنا ممن يعمم جهالة البعض على باقي رجالات المذهب الآخر. ففي كل مذهب، هناك عناصر تشده إلى الخلف، وتحركه باتجاه الانغلاق.. غير أن العقول الصغيرة التي أسرفت في ظلمها وطغيانها، لا تزال تتحرك في دائرتها المظلمة، منشغلة بالقليل والقال في مجالات تكبرها سناً وعمراً، وتائهة في لجج السباب للآخرين، والبجاجة ببطولات سخيفة في ميادين التعفن العصبي والتلوث الناصبي.

كان بودنا الرد المفصل على كل من سطر الأسفار بكل الأراجيف التي تخلش في مذهب وكرامة الإمامية.. بطرق لا تليق بعامة المسلمين، بالأحرى علمائهم. يسبون ويشتمون ويتعرضون للأعراض... كما لو أنهم يخوضون بدرأ أو أحداً.

وكنا دائماً نعتقد أن المسلمين، مهما اختلفت طرائقهم، لا يكذبون، وربما حملنا جهالاتهم على الاشتباه، وربما حملناها على سبعين محمل وإن كانوا لا يحملون أفكارنا إلا على محمل واحد.. فإنا بذلك سنحافظ على آدابنا الإسلامية وموضوعية النقد. وليكن ما يكون عليه هذا الطرف أو ذاك فكل إناء ينضح بما فيه.

غير أن الواقع الذي انتهت إليه، يعاكسني ذلك الاعتقاد، فكثير منهم كان تحامله فيه تساهل مع الأكاذيب التي تحاك ضد الإمامية. حتى وإنهم ليعلمون أنها محض أراجيف، منسوبة إلى تلك الطائفة ظلماً وعدواناً.

لقد كتب كثير منهم في الاتجاه نفسه، والمعطيات نفسها، وتكاثرت كتبهم التي هي إحياء مكرور لتراث النصب والتحامل على طائفة طالما استضعفوها ولفقوا حولها أجود الأكاذيب.

ويستنتج من حركتهم هذه، أنهم على جانب كبير من الجهل بالتاريخ الإسلامي وبمذهب الإمامية، ذلك الجهل الناتج عن سرعتهم في إصدار الأحكام، وفي نواياهم القبيحة في قراءة التراث الإمامي، قراءة تهدف إلى تجميع عناصر لخلق صورة ملفقة من أجل التعريض بهم لا استيعاب أفكارهم. وهذا المنهج يختلف اختلافاً جذرياً، عمن تواضع للحقيقة، واتقى الله في البحث عنها. ومن دون أن نركم أنفسنا على أحد يجدر بنا القول: أننا نحن الذين اطلعنا على هذه المدرسة، اطلاعاً كبيراً، وتربعت أمام علمائها لنستمع إليهم، جنباً إلى جنب مع أبناء الطائفة ونهلنا من علومهم، لم نشعر بتلك الخلفيات التي ذكرها رواد اتجاه التفريق. لقد اطلعنا على تراث الجماعة والتزمنا مبادئه فترة ليست بالقصيرة، واستنشقنا الكيمياء السني، استنشاقاً حسناً، وبتنا نعلم حقاً المذهبيين.

فلسنا في حاجة إلى أمثال «الجهان» ولا إلى «إحسان ظهير» ليعرفنا بحقيقة

منههم، وينبهنإ إلى مخاطر الدعوة الإامية. ونحن نجزم جزماً قاطعاً أنهم لا يفقهون غير التلفيق، ولا يحسنون غير النصب والشتائم.

لقد قرأت ما فاضت به الكعب الوهاية من تهم رخيصة جمعوها من سوق النعاسة الطائفية. وأرسلوها عفواً الخاطر، ظلماً وعدواناً، ولكن درجة التلفيق وحجم التزوير بلغا حداً لم أقدر فيه على الرد، إحساساً مني بدناءة الأسلوب، وبقيناً مني بأن المسيرة المارطونية لذلك التوجه قد تفقدني الوقت لمهام أكثر خدمة للإسلام والإنسانية. إنها صناعتهم الوحيدة، فأني نسبر معهم؟.

تعتبر نجد، أرض البداوة والقحالة العقلية، ولذلك كانت مهياةً لاحتضان أحسن عقيدة دمرت المسلمين وبعثت فيهم الفرقة والشتات. وتعتبر اليوم خمماً، يفرخ جيوشاً من فاقدتي العقول، كلهم يتنافس على حنة ابن عبد الوهاب الذي لا يدخلها في خيالهم، إلا الوهايون. وتلك الجنة، لا ينالونها إلا بتكفير المسلمين، ونبذ كل الأطراف، والإبقاء على تراويل محمد بن عبد الوهاب، وفتاوي ابن تيمية.

لقد اختزل التيار الوهابي إسلامنا العظيم في مجموعة صغيرة من كتب التراث ومشايخه، وكأن إسلامنا إلى تلك الدرجة من الفقر، لكبي يحجم عن مئات ومئات العلماء والمشايخ وألوف الألوف من الأسفار التي تناولت جوانب مختلفة من العلم الإسلامي.

ولقد ظل الوهايون يحاربون ولا يفكرون، يشتمون ولا يعقلون، حتى إذا أحسوا بأن رمال نجد بدأت تتحرك من تحت أرجلهم، راحوا إلى تمثيل الجدل الذي كانوا يرفضون، وبات منهم من يزعم لنفسه الرد على الإامية، بعقلانية مضرزة بالشنم والوقعية، وكيف يستطيعون ذلك، وقد أودع الإامية عبر التاريخ غياهب السجون وزُج بهم في أغوار المناف، فقط حتى لا يقولوا الكلمة التي تخرس الأفواه وتزكم أنوف الظالمين.

تمتص الكتاب الرملية بأرض نجد، عقول أهلها وعقول من طرق بابها. وبتنا نرى ذلك، في كثير من علماء العامة الذين جاؤوا من بلاد أخرى طلباً للحج أو للبرودولار السعودي. فيتحولون إلى منابر لعقيدة محمد بن عبد الوهاب. رأينا ذلك من

د. تقي الهلالي المغربي وأبو بكر الجزائري، وسعيد حوى الحموي. وأمثالهم، الذين امتصت عقولهم تلك الرمال، وبعد أن امتلأت جيوبهم بالمال المنهوب.

ومما يدمي القلوب.. أن تقي الهلالي عندما انتدبته المؤسسة النجدية إلى زرع الفتن في المغرب، والتشكيك في عقيدة المغاربة، اعتبره المغاربة رجل فتنة. ولكم زجرته السلطة، واعتبره الجمهور المغربي يومها مسيحيًا، وكانوا يرجحون أتباعه من المفلين بالحجارة.

وكان ذلك كافياً لفضح طوية هذا الاتجاه الهدام، فهو حتى في أرض سنية، حاول تكفير الناس ونعتهم بالشرك. وكانت فتاوي التكفير والتشريك تبدأ عندهم من قمة الهرم إلى أسفله، ومن الدولة إلى الجمهور. إنه نسي جديد، نسي أن المغرب بلد إسلامي مالكي، فيه من المؤسسات الدينية ما يغنيه عن التصحر الفقهي للمؤسسة الوهابية. وأذكر أن من فقهاء المغاربة القدامى من تطرق إلى المد الوهابي بقوة. لقد اتخذ البعض بتلك الأفكار، ومنهم مهدي الحجوي وهو من علماء المغرب، حيث واجه بعنف تقاليد المغاربة في احترام الرسول (ص) وأهل بيته (ع)، ذكر في كتابه «صفاء المورّد في عدم القيام عند سماع المولّد»^(١) قوله:

«إنه قد احتفل كثير من الناس بفاس في هذه السنة المباركة، سنة ١٣٣٧هـ، بالمولّد النبوي على صاحبه أفضل الصلاة وأزكى التسليم، ونعمت البدعة لو سلمت من بعض ما يستنكر ولم يكن هناك فخر ولا مباهاة، بحيث لم يحرم الفقير ويطعم الغني. فالتعلق بالمصطفى عليه السلام وإظهار محبته وتعظيمه هو من حسن الإيمان ومن أحسن الأعمال»... ثم يقول:

«ومن الأمور التي تستنكر أنهم، عند سرد المولّد الشريف والوصول لذكر وضع أمه له ينهض جميع من حضر وقوفاً على الأقدام ويبقى الكل على تلك الحالة مدة ليست بقصيرة. أكثر من مدة الصلاة على الجنائز بكثير، والقارئ يقرأ المولّد وهم يصلون على النبي».

(١) - مخطوط في الخزنة العامة / الرباط.

«وقد وجب علي أن أتكلم على حكم هذا القيام شرعاً فنقول: حكم القيام هو الكراهة، أما طول القيام على هيئة صلاة الجنائزة فيمكن أن يقال فيه بالمنع، ولنا على ذلك أدلة».

ويكتفي هنا كتاب ابن المواز: «حجة المنذرين على تنطع المنكرين»^(١) وفيه ردّ على ذلك، وهو من المعاصرين للحجوي. وأذكر كلمة له أوردها على سبيل التنكيث في أمر القيام. «والخط المستقيم أشرف».. واستدل على ذلك ببعض المرويات التي تعظم الرسول (ص) وأهل بيته (ع). وابن المواز هو من هو في النبوغ الفقهي في أرض المغرب ومن أساطين المذهب المالكي.

لقد خامرني شعور بخطورة ما تروج له الوهابية اليوم. لا أقول بأن الكتاب الوهابي قد يحاصر أو يمنع أية فرصة للمد الشيعة. فتاريخ من القمع والدماء لم يتمكن من حجب هذا الصوت ولا منعه من امتداده. وإنما أخاف أن يسود الجهل، وتطفئ الأمية الثقافية على جماهير المسلمين، من جراء ما ينشر فيها من هراء لا حس فيه لمنطق، ولا يسمع للعقلانية فيه أي ركز. لقد طغت هذه الكتابات وشوهت سمعتها قبل تشويه التشيع. وإنني لأعلم ما يدور في كواليس بعض الحركات التي دخلت في اللعبة الوهابية وربطت خيوطها بالأصابع النجدية. وقد رأيت بأم عيني برامج حركية، فيها تشويه للحقائق، وزجّ بالعقول في هذا التشنيع، وذلك من خلال اعتبار الشيعة والخوارج عوائق وعقبات ضد الدعوة، وجعلهم أفضل مراجع لفهم الشيعة، مجموعة كتابات تشهيرية تتجلى فيها الأمية بالمنهج والتاريخ معاً.

وكان الذي أثار انتباهي في هذا الموضوع، ما تقدم عليه سنوياً، بعض الأقلام المأجورة التي لم تعد تجد لها من صناعة، غير التشهير بالشيعة، كما لو أن الشيعة قوم فطروا على الشر، ولا يحسنون غير المكر. يقولون مثلاً:

* إذا رأيت شيعياً فقل اللهم إني أجعلك في غمره، وأعوذ بك من شره، وإذا

١ - مخطوط، الخزنة العامة/ الرباط.

دخلت حياً شيعياً، فقل اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث.
* ثلاثة يقومون بوظيفة الشيطان في المجتمع الإسلامي (محترف السياسة والشيعي ومحترف الدين).

* إن لعنة التشيع هي أصل كل بلاء أصاب الإسلام.
* (طائفة الشيعة الإمامية) يأسدتني يتدينون يدين لا تمت إلى الإسلام إلا
بصلة واهية هي أشبه ما تكون بخيط العنكبوت، لا بل إنه دين يقف مع الإسلام.
هذا كلام «إبراهيم سليمان الجبهان»^(١).
أما رجل الحديث الباكستاني، عميل العصاة النجديّة في أرض الأقطار —
باكستان — فيقول مثلاً:

__ « والشيعية ربيّة اليهود، في بلاد الإسلام »^(٢).
ويقول: « في العالم الإسلامي اليوم حركات باطنية رهيبة: كالرافضة،
والنصيرية والدرزية والبهائية والإسماعيلية، وتقوم هذه الحركات بتنظيم نفسها على
أساس انتمائها الطائفي، ويتوارى قاداتها خلف شعارات حديثة براقة كالقومية،
والديمقراطية، والإسلام، والاشتراكية ».
وفي كتاب جديد لناصر بن عبد الله بن علي القفاري:
« وقد شهدت الوقائع والأحداث أن التشيع كان مأوى لكل من يريد الكيد
للإسلام وأهله »^(٣).

وهي مئات بل ألوف العبارات التي تمتزج بسوء الأدب، وتقوم على مزاج حاد،
هتّه السب والقدح، وكأنهم عوضوا حوار العقل بالسباب، بعد أن انقطعت بهم
الأسباب، وانسدّت في وجوههم الأبواب، في مناظرة كبار الشيعة في مؤتمرات

(١) - راجع، «تهديد الظلام»، للجبهان، إدارة البحوث العلمية والإفتاء.. ط ٣ - ١٩٨٨م.

(٢) - راجع كتاب «الشيعة والسنة»، لإحسان إلهي ظهير.

(٣) كتاب «أصول مذهب الشيعة الإمامية الإثني عشرية» د. ناصر بن عبد الله بن علي القفاري ج ١ ط ١

مفتوحة يشهدها العالم.

وإننا لا نتقصنا العبارة الأدبية، للرد بالمثل على قلة من المشعوذين الذين تبخرت عقولهم بفعل التصحر. ولا يتقصنا في هذا المجال سوى تلك الوقاحة التي تمتاز بها تلك القرائح الباعثة على القرحة!

فهل التشيع على تلك الدرجة من الخطورة والإبهام والغموض؟ وهل ثمة إنسان على وجه الأرض، فطره الله على الشر المطلق.

لو كانت هجمة الوهابيين على اليهود، بمثل ما هي عليه مع الشيعة لألقتهم في البحر، ولحررت العالم الإسلامي من كل تلوث استعماري، ومن كل ماسونية عالمية، ولكنهم لا يعقلون!

لقد نشأ التشيع وترعرع في بيت النبوة، وفي أهل بيت هم أهل بيت نبي الإسلام. وعاشوا معاً، شيعة وأهل بيت، أعنف حالة. ظللوا محاصرين ومصادرين لا لشيء إلا لتصديهم المبكر لكل تحريفة تسلفت إلى الإسلام، وإلى كل سلطة حاربت دين الله في الأرض.

ولو كانوا ذات نشأة يهودية، لكان معناه أن بيت النبوة كان أول متأمر على الإسلام! الشيعة قوم عاشوا المظلومية في مختلف أطوار التاريخ. لم يفرض عليهم العنف إلا العنف الذي مارسه في حقهم وأعداء الأديان وأعداء الإنسانية. ليس من طبيعة الشيعي أن يهدم أو يدمر. إن هدفه أن يعيش كريماً وإنساناً، وهو لم يكن سوى جزء من التركيبة التاريخية للإسلام، وجزء من التجربة الإسلامية. وإن نفيه أو محاصرته، هو أسلوب إرهابي وتعسفي، أتصور أن الزمان تجاوزه، وأن عصر الحريات والديمقراطيات قادم رغم أنوف النحدين.

والذين أنعم الله عليهم بملكة البحث التاريخي يدركون أن الشيعة لم يكونوا منزوين في مؤامرات سياسية كما يريد بعضهم قوله، بل كان أغلبهم نوابغ العلوم الإسلامية، وهم الذين طوروا المدنية الإسلامية، وجعلوها بحيث تنافس كبرى الحضارات الإنسانية.

وعلى هذا الأساس، أنا لست هنا بصدد التفصيل في هذه الأمور على طريقة بعضهم في الرد على مذهب كبير في صفحات، ولكن أنا أرشد الألباب إلى قراءة كتب التراجم الكبرى ك فهرست ابن النديم، ووفيات ابن خلكان. ولمراجع أعيان الشيعة، وأمثالها، ليدرك مدى ذلك النبوغ الذي لا تحتفل به مدرسة ابن عبد الوهاب، لأن طموحها لم ولن يكون حضارياً!

وهؤلاء الشيعة، هم الذين أسسوا دولة الإسلام بالمغرب عن طريق الإدارة، بعد أن قدم الأمويون نموذجاً باتساً عن الفتح الإسلامي.

وقد ظلت عقيدة المغاربة في ولائهم لأهل البيت (ع) مستمرة رغم محاولات الوهابية. إن المغربي بطبيعته اليوم لا يفهم الإسلام بدون ولاء للبيت العلوي الهاشمي. ومن ذلك النبع انطلق ليقوم بدور كبير في العالم الإسلامي، وهو مدين لإسلام أهل البيت أكثر من دينه بإسلام بني أمية وأحفادهم.

لقد كان الشيعة دائماً أروع الناس، وأتقاهم، وأعلمهم، وأحرصهم على سعادة الأمة، ونموذجهم في الورع والعدل هم أشخاص أهل البيت (ع) من رسول الله (ص) وعلي (ع) فباقي الأئمة، في الوقت الذي كان نموذج النواصب في معاوية الطليق ويزيد الزاني شارب الخمر! حتى قال ابن تيمية: «إن دولة بني أمية كان انقراضها بسبب هذا الجعد المعطل». ويعني بالجعد هنا، الجعد بن درهم.. وكان شيخ الإسلام لم ينتبه إلا إلى تلك الفتن الكلامية الفلسفية، ولم يلتفت إلى مفات الحسالات المخالفة للإسلام من قبل الأمويين.

وكان الجعد بن درهم أشد فتنة وخطورة على دولة بني أمية من قتلهم المسلمين، وإدمانهم على الفواحش ما ظهر منها وما بطن. إنهم من أولئك الذين يقرأون أخوات التاريخ بعيون حواء. وإنا لله وإنا إليه راجعون.

لنأخذ مثال «الجهان» صاحب كتاب «تبديد الظلام وتبنيه النيام»، والذي لم يكف بمجادلة الفكر الشيعي، بل ملأ كتابه بكثير من الأكاذيب، ولم ينته عند مناقشة المذهب الإمامي، بل صنف أبواباً عبثية لا تليق بمن دخل مصاف أهل الخيرة من المحللين والدارسين، كبابه الذي جعله تحت عنوان «تعريفات ساخرة» أو «حول العلاقة والتشابه بين الشيعي والشيوعي»، أبواب إن كانت تدل فإنما تدل على انحطاط الأسلوب، ومهانة النفس. فإذا كان المنطق كافياً لزعة مذهب ما، فلماذا السباب ولماذا تلويث النفوس بأسلوب السوق؟ وقد صدق رسول الإنسانية محمد(ص) عندما قال عن صفات المنافق... «وإذا خاصم فجر».

هذا الرجل ظن بجهالة أنه قد حقق فتحاً ميبناً، في عالم الاحتجاج، وأنه قد أرقق العقل الشيعي بمنطقه الذي لاراد له. وكان ذلك في حقيقة الأمر حليماً يحاول صاحبه من خلاله إعطاء نفسه حجماً كبيراً، لا ستمالة الجيوب الوهاية إليه، من أجل احتكاره لسوق الدجل الذي تموله البترودولار. يقول: «كان صدور الطبعة الأولى من كتاب «تبديد الظلام وتبنيه النيام» ضربة قاصمة أصابت الشيطان في صميمه، وأفقدت عملاءه رسلهم، ونزلت على جيوش الظلام، نزول الصواعق المحرقة، وتركهم يتعاونون كما تتعاون الكلاب الضارية، لاسيما بعد أن علموا أن انتشار هذا الكتاب الفريد من نوعه، الجريء في أسلوبه، القوي في حجته الواضح في محجته، بادرة خطيرة تنذرهم بأسوأ المصائر، وتأتي على بنيانهم من القواعد، ويكفي دليلاً على ذلك أن كثيراً من مثقفهم، قد اقتنعوا بعد قراءتهم هذا الكتاب قراءة إمعان وتدبر، من فساد بدعة التشيع، وتزعزعت ثقتهم في صحة معتقداتهم التي ورثوها من أئمة الزيف والضلال، وقد كان من ردود الفعل التي بدرت من دجالهم إصدار فتوى (بلعن كل من يشتري هذا الكتاب، أو يبيعه، أو يقرؤه، ولوحوا بصكوك الحرمان واللعنة الدائمة على من تحدثه نفسه بمخالفة هذه الفتوى أو تجاهلها»^(١).

(١) - راجع كتاب «تبديد الظلام وتبنيه النيام».

فانظروا كيف شط به المقام، ليأتي بها عريضة، ويلبس فيها على الجمهور، يدعي أنه قد كتب ما يزعزع ثقة الشيعة بمعتقداتهم، ويدّعي زوراً وكذباً أن من المثقفين الشيعة من ائتنع بذلك، ولم يذكر نموذجاً لذلك. ولست هنا في حاجة لكي أبرهن للجبهان، على حجم المثقفين السنة الذين ائتنعوا بفساد بدعة الوهابية، والكاتب واحد منهم. ولكن أريد فقط أن أذكره بأن كتابه أتى كردّ فعل على تلك الجحافل الكبيرة من العامة التي دخلت أفواجا في مدرسة الإمامة. وقد سبق — هو نفسه — أن تحدث عن تلك الظاهرة، قائلاً: (أما الصنف الثاني فقد وقعت حوادثهم في لبنان ومصر، وما حدث في مصر لم يكن إلّا من بركات السفارة الإسرائيلية الموجودة في القاهرة والمسماة «بدار التقريب بين المذاهب الإسلامية» فلا نامت أعين الزعماء).

وهو الذي أدرك حجة الإمامية حتى راح يوصي الناس بقوله:

(وانني أوصي كل من ساقته المصادفات إلى مناقشة أحد من أفراد هذه الطائفة أن لا يقبل الدخول معه في أي مناقشة إلّا بعد أن يحدد القواعد التي يتفق الطرفان على صحتها، فإذا قبل الشيعة أن يكون القرآن الكريم، الذي بأيدي المسلمين الآن، واحداً من القواعد المتفق على صحتها، فقد خسر المعركة ولن يستطيع المقاومة، لأن في القرآن وحده ما يكفي للرد عليهم وإسقاط شبهاتهم).

كلام الجبهان يدل على عدم ثقة في النفس، وهل يعتقد أن الإمامي يمكنه إقناع العامي من دون قرآن كريم؟! ويدعي زوراً وكذباً، أن هناك من أصدر فتوى بمنع قراءة الكتاب، من علماء الشيعة، خوفاً على أبناء طائفتهم من تلك الحجّة الدامغة، فباليت الجبهان يعقل ولو لمرة واحدة. إن كتابك يا جبهان، فتشت عنه في كل مكان، فوجدته أخيراً في إحدى مكاتب الشيعة، كباقي كتب الجوقة الناصبية، الشيء الذي يدل على قمة التدجيل الذي ممارسه تلك الفئة تحاملاً على الحق وتجاوزاً للآداب

الإسلامية، ولو شئت أن تقف على الابتذال في قمة هرمه، فاسمع للشيخ الجبهان المحترم يقول:

(أقول هذه الشهادة القيمة نسوقها لنصفع بها عملاء الماسونية الذين خلقهم الله بشراً فأبوا إلا أن يكونوا بقرأ، وسنوالي بإذن الله صفعهم وركلهم، ونشر غنازيهم وفضائحهم حتى يفتح الله بيننا وهو خير الفاتحين)^(١).

إن الجبهان يلتمس الفتح المبين في الصّفع والركل، وليس بالحجة الدامغة، وتلك هي المستيريا الخطائية التي لا يستطيعون سترها. فهم مخبوءون وراء ألسنتهم. واستطراداً في هذا المجال، أغتنم الفرصة للتعرض إلى مثال، سعيد حوى صاحب رسالة (الخمسين تطرف في العقائد، تطرف في المواقف)، مثال عن سلسلة من السماسرة الذين يبيعون أسماعهم في تجارة باثرة. هذا الشيخ الذي كنا مغفلين يوم كنا نظن فيه خيراً، وهو الذي طال بوقه بالدعوة إلى الجهاد، وإلى جند الله ثقافة وأخلاقاً، وذلك قبل أن نعرف خلفية هذا الرجل الذي كان يلعب دور العطار في سوق الحركة الإسلامية، والذي شك في شأنه أقرب المقربين إليه. وطوى كشحاً عن ثقافته الجهادية، ليرشح نفسه إلى دور الهزيمة، متطلعاً بذلك إلى جمع ثقافته من الخزينة النفطية المدرارة. كانت رسالته على شاكلة من نقل عنهم تلك الأفكار على نحو مكرور وعمل، يعث بالكثير من المفردات الفقهية والأصولية، وحتى بات يطلق الإجماع على مالا إجماع عليه، ووظف كل المعلومات التشهيرية المبنية إما على الأمية السياسية أو على الحقد الأموي المزروع في بعض النفوس الشامية.

حتى إذا كان من بعض قواعد الأصول «التسامح في أدلة السنن» فإن أمثال هؤلاء يؤمنون بالقاعدة التحاملية: «التسامح في أدلة الدجل». ومن هنا نذكر روح الحقد والجهل والتزيف.. عندما يقول في رسالته، بأن هذه الدول الثلاث — إيران،

(١) - المصدر السابق.

وسوريا وليبيا - لهم علاقات مع إسرائيل. وهم يور ضد مصالح العرب والمسلمين. والمقام لا يتسع هنا لنلقن صاحب «تريبتا الروحية» أبجدية الوعي السياسي، إذ أنه إذا ثبت أن هذه الدول - فعلاً - هي على علاقة مع العدو الإسرائيلي، فمعناه أن أرض نجد هي رائدة المواجهة.

فإذا وجدت في رسالة مثل هذه الشطحات، فذلك كافٍ لفهم اللعبة كلها، ولا داعي للرد المفصل على ما ذكره في رسالته تلك، إذ سوف نرد على من هم أعرق منه في ذلك الميدان، فحدثة عهده بهذه الصناعة لا توجب علينا الالتفات إلى أقواله. إن ما نقوله وما تكبه الوهابية حول الشيعة الإمامية هو بلا شك هين جداً فيما لو قسناه بسلوك هذه الجماعة في أرض الحجاز، ونأسف جداً على هذه المنطقة التي تسربت إليها هذه الجماعة التي لا تتقي الله في تكفير باقي المسلمين، فمنذ أن وجد التيار الوهابي في هذه البلاد، والشيعة الإمامية الذين يشكلون ربع السكان يعانون الأمرين، وكان أن بلغت هجماتهم حتى جنوب العراق، حيث أجروا بكرلاء دماء الأبرياء من النساء والشيوخ والأطفال العزل، بعد أن دمّروا كل المنطقة وقتلوا ونهبوا أهلها.

في الوثيقة البريطانية (٦٢٨٩/٩/٤٤) في ١١/٦/١٩٢٠ جاء قولهم:

«من الثابت أن حركة الإخوان الوهابية حين ظهرت لأول مرة في شوارع المحفوف عاصمة الإحساء اعتدى أفرادها وجلدوا كل امرأة وجدوها في الشارع، وأطلقوا النار على العديد من المواطنين الشيعة وأردوهم قتلى، وقد قامت الوهابية بهدم جميع المقدسات الإسلامية، كمقبرة البقيع في المدينة المنورة حيث دفن الكثير من أهل البيت والصحاب الكرام، بالإضافة إلى هدم بيت الرسول (ص) وبني هاشم والخندق الذي حفره المسلمون في غزوة الأحزاب».

لا نريد هنا الإطالة في هذا الموضوع، إذ يكفي أن يستشعر الحجيح ذلك يوم الحج، حين يواجه عصابة نجد تلاحق المسلمين من الكعبة حتى حرم الرسول الأكرم (ص) بالضرب طوراً، والشتم طوراً آخر.

وقد أصدر علماءهم ومشايخهم فتاوى، يكفرون فيها الشيعة ويذكرون استحقاقهم للقتل، كما في فتوى رقم ١٦٦١ عن كل من ابن باز وعبد الرزاق عفيفي وعبد الله بن غديان وعبد الله قعود، وكما في فتوى ابن حجرين بتاريخ ١٤١٢/٣/٢٢ هـ.

ومن هنا، كانت العصابة الوهابية أخطر على المسلمين من أي جهة أخرى، لأنها تشكل عقبة كأداء أمام أي مشروع للوحدة الإسلامية، فهي تعتقد أنها هي الفرقة الناجية، وهي صاحبة الامتياز في جنة العزيز الجبار.

وتراهم يزيدون ويرعدون عند سماعهم بأي محاولة من قبل أبناء الأمة في التوحد، سواء أكانوا سنة أم شيعة. فإذا كانوا سنة حمل ذلك على الغفلة والجهل بحقيقة الشيعة، وإذا كان الشيعة وراء المشروع حمل على التقية والمكر وعلى أسوأ محمل.

ولاحظوا معي كلامهم حول هذا الموضوع، وكيف يكرسون الفرقة ويزيدون في تأجيج الحالة الطائفية.

يدعي الجبهان، بأن دعوة الشيعة إلى وحدة المسلمين، إنما هي محاولة جديدة لهدم الإسلام. يقول: «ولا يخفى على ذوي البصر النافذ ما تنطوي عليه هذه المحاولة، من خبث ودهاء، إذ أن كل من لديه أدنى إلمام بالأسس التي قام عليها دين هذه الطائفة لا يسعه إلا أن يقف مشدوهاً من شدة العجب أمام هذه الخدعة المفضوحة».

وقبلها يفسر لنا الجبهان معنى الخدعة بقوله:

«لقد أملت عليهم مصالحهم الشخصية والمصير المحتوم لكل مفاهيمهم «الإنسانية» أن يقوموا بمحاولة جديدة، وأن يخترعوا بدعة منكرة قوامها الدعوة إلى وحدة إسلامية مزيفة، وتقريب بين المذاهب الإسلامية»^(١).

ويقول أيضاً: «وكان أول ما حملني على كتابة هذه الرسائل كلمة ألغاها سماحة الشيخ محمود شلتوت، شيخ الجامع الأزهر، من محطة صوت العرب، قال في مستهلها (أن المذاهب الإسلامية الخمسة واحدة جوهرًا، واحدة مصدرًا، واحدة موردًا، وإنه يجوز التعبد بالفقه الشيعي) إلى آخر ما جادت به قريحته المشلولة، وكانت هذه الكلمة بمثابة ناقوس الخطر، فقد نبهتني إلى أن (وراء الأكمة ما وراءها)»^(٢).

ثم ينتهي بالقول: «ومن ثم قررت أن أنسج أكفاني، وأن أواجه الواقع بكل جرأة وصراحة، ولن يضيرني بعد ذلك أن أجد نفسي وحيداً في الميدان، فأنا على يقين بأن الله سبحانه وتعالى، لن يخلف وعده للعاملين في سبيله، وإذا قدر لي أن أموت فإنني لن أموت إلا بعد أن أحفر بيدي قبور الظلم والظالمين»^(٣).

ويا لها من سذاجة، وياله من نزول وهبوط، إلى هذا المستوى بلغ الحقد على وحدة المسلمين؟.. وهل الجبهان لا يرى إلا أن يموت وينسج أكفانه في معركة ضد وحدة المسلمين. لا حول ولا قوة إلا بالله.

وهناك من هو أشد حقدًا وأقسى قلباً على وحدة المسلمين، أعني إحسان إلهي ظهير، إذ يقول في مقدمة كتابه «الشيعية والسنة»: «وبعد فإنه أشاع في هذا الزمان كلمة الاتحاد والوحدة كثير من دعاة الشقاق والفرقة، وكثر استعمالها حتى كاد يتخدع به السذج من المسلمين الذين لا يعرفون ما وراءها من كيد ودس ودهاء»^(٤).

(١) - المصدر السابق.

(٢) - المصدر السابق.

(٣) - المصدر السابق.

(٤) - الشيعية والسنة، إحسان إلهي ظهير..

والسذج من المسلمين والقاصرون عن المعرفة في رأي إحسان إلهي ظهير هم أمثال: الشيخ الباقوري، والشيخ شلتوت، والشيخ الغزالي، وعشرات من علماء السنة الكبار الذين لم تتمكن منهم البداوة الوهابية، وأبوا إلا الاعتصام بمجمل الوحدة الإسلامية. يقول إحسان ظهير: «فبعداً للوحدة التي تقام على حساب الإسلام، وسحقاً للاتحاد الذي يبنى على الطعن في محمد وأصحابه وأزواجه»^(١).

ويقول أيضاً: (ولن يحصل الاتفاق والوحدة دون توبتكم عن العقائد اليهودية والوثنية المجوسية)^(٢).

وكان إحسان ظهير، يظن أن أولئك العلماء الكبار من السنة، عندما أعلنوا الوحدة، كانوا يقيمونها على الطعن في محمد النبي(ص) وأصحابه و... وكان ظهير هو أقاتهم لله عندما قال مقال.

أي حالة هي التي عليها اليوم أمتنا، عندما توجد فيها نماذج لاتبرح قشور الدين ولا تفقه الا السطوح؟!.

وحتى لا يطول بنا المقام هنا، وحتى لانضطر إلى تعرية الخلفية الاستعمارية للتوجه التفريقي الوهابي، منذ أن رعت الحكومة البريطانية محمد بن عبدالوهاب، واستخدمت جيوشه في استكمال مجزرتها على عموم منطقة الجزيرة العربية، وحتى لانقع في اجترار ما شاع من علاقة بين محمد بن عبدالوهاب والمصالح البريطانية بالمنطقة، فحتى لاتنوط في مثل هذه الموضوعات، أرى من الأولى، التطرق إلى بعض الشبهات التي طالما تكررت في كتبهم، ينقلها بعضهم عن بعض، ليسودوا بها صفحاتهم، خدمة للدجل وحؤولا ضد لم الشعث.

وأقتصر هنا على مجموعة موضوعات، مراعين التلخيص والتبسيط.

دمشق / ١٩٩٥م / ٣ / ٢٠

(١) المصدر السابق.

(٢) - المصدر السابق.

الباب الأول:

الفصل الأول

مدخل

صاحنا وصحاهم

مدخل

هناك أمور كثيرة تساهل فيها النقاد، وحملوا أصحابها على شتى المحامل، ذلك عندما يتعلق الأمر بالاشتباه في نقل الموضوعات المتعلقة بقضية من قضايا الاحتجاج والنقد. ومن ذلك المنطلق، كنا نتصور بأن شيوخ الوهابية لا يكذبون، فلا أقل هم صادقون بفطرتهم، وإن كانوا على جانب من الفظاظة.

غير أن الواقع يختلف تماماً عما كنا نتصوره، فكتبهم تزخر بما يندى له الجبين، من كذب وزور وبهتان عظيم. وهم على ذلك الأساس، يكثرون من اتهام الشيعة بالبهتان وتزوير الحقائق، وكأنهم يمارسون حالة من التعويض لما هم عليه من حال. ومن الأمثلة على ذلك ادعاء الجبهان في تبديد ظلامه بقوله:

(نحن نسمي الشيعة روافض، لأنهم رفضوا الإسلام جملة وتفصيلاً^(١)).

ولو أنني كنت مكان الجبهان، لقلت رفضوا بعضه، أما أنه يورد عبارته بالعموم والإجمال، فهذا قبيح أن يصدر من شيخ يدعي العلم والإحاطة بالأمور. فاذا تبين لعامة المسلمين، أن الشيعة يصلون الجمعة، ويصومون رمضان، ويحجون إلى مكة، ويؤتون الزكاة، ويتورعون عن أكل الخمس الذي جعله الله حقاً له ولنبيه ولذي القربى. وكل

(١) - تبديد الظلام الجبهان ص ٣٢٧.

ذلك وهم مؤمنون بالله رباً واحداً ومحمد نبياً ورسولاً، وأنهم أكثر التزاماً من الوهابية، فأين يكون آنذاك كلام (الجبهان) من أنهم رفضوا الإسلام حملة وتفصيلاً؟! ومن أكاذيبه التي تلقنتها بجهالة الغرير المعاند قوله، «إن الشيعة يزعمون أن الله أمر جبرائيل بأن يبلغ رسالة الإسلام إلى علي، فعالف أمر الله وأبلغها إلى محمد(ص)، ولتغطية هذه الزندقات أنشأوا دار التقريب في القاهرة»^(١) وماذا عسانا أن نقول إزاء مثل هذه الاعتراضات التي لا دليل لهم عليها؟! وإننا هنا لتتحدى بكل شرف وصدق.. أي وهابي مفرض يلوك هذه العبارة، أن يضع على هامشها مصدراً من مصادر الشيعة المعتمدة، ويكفي أن يكذب مثل هذه الافتراءات بعض من أهل السنة والجماعة، ممن نهلوا منها إلى حد الثمالة، يقول الشيخ محمد الغزالي في مؤلفه «دفاع عن العقيدة والشرعية»^(٢) :

«ومن هؤلاء الأفاكين من رَوَّج أن الشيعة أتباع علي، وأن السنين أتباع محمد، وأن الشيعة يرون علياً أحق بالرسالة لولا أنها أخطأته إلى غيره، وهذا لغو قبيح وتزوير شائن».

الواقع أن الذين يرغبون في تقسيم الأمة طوائف متعددة، لما لم يجدوا لهذا التقسيم سبباً معقولاً، لجأوا إلى افتعال أسباب الفرقة، فأتسع لهم ميدان الكذب حين ضاق أمامهم ميدان الصدق.. وليس أمام الجبهان وأمثاله إلا أن يتقوا الله أمام هذه الشهادات التي يوردها أناس من أهل السنة مردوا على تحدي الحقيقة.. يقول محمد جلال كشك في كتابه الكبير «السعوديون والحل الإسلامي»:

(١) - نفس المصدر السابق ص ٢٣٣.

(٢) - دفاع عن العقيدة والشرعية ص ٣٤٤ - ٣٤٥، الطبعة الرابعة سنة ١٩٧٥م.

«ولا أظن أن شيعياً من الشيعة الجعفرية أو الإمامية يخالف الشيخ في حرف مما قاله - يقصد الشيخ محمد بن عبد الوهاب - ولا هم يندرجون في دائرة تعريفه، فهم لا ينسبون ألوهية لسيدنا علي، ولا يتهمون جبرائيل بالخطأ»^(١).

ولو طأطأ الجبهان رأسه للحق - ولو مرة واحدة - ودخل في عالم الشيعة لأدرك أن احترام هؤلاء للنبي محمد(ص) مما لم يره الوهابيون، ولأدرك أن قيمة هؤلاء نابعة من مقام النبي محمد(ص)، وهم من لازمت حياتهم الصلاة على النبي(ص) في كل حركة يتحركونها، وفي كل حالة من حالاتهم. إن الفرق بيننا وبين أمثال «الجبهان»، هو أنه تعصب لفرقة ولم يخالط الفرق الأخرى، لذلك استسهل مثل هذه الخزعيلات والثرعات الواهية.. بينما نحن الذي رأينا وعاشنا هؤلاء الشيعة بمختلف جنسياتهم، عراقيين كانوا أم بحارنة، هندوياً كانوا أم إيرانيين، أفغاناً أم باكستانيين بمختلف مستوياتهم، لم نثر على هذه الادعاءات، وليس فيهم من لا يسخر من هذه الثرعات.

إن التزوير من شأن الكثير من الوهابية، إذ من الصعب على العامي أن يقللهم لولا ما مردوا عليه من الكذب والافتراء، فهذا صاحب «البيئات في الرد على أباطيل المراجعات» محمود الزعبي يقول في الجزء الأول، بخصوص قول صاحب المراجعات: «ذكر ابن خلكان في أحوال مالك من وفيات الأعيان أن مالكا بقي في بطن أمه ثلاث سنوات» يقول معلقاً: «وأما إن كانت الثانية (يقصد إرادة الغمز بالإمام مالك) وهي التشنيع على أهل السنة - فانه ليس في وفيات الأعيان في ترجمة مالك ما ادعى المؤلف، بل فيه وقال ابن السمعاني في كتاب الأنساب في ترجمة الأصمعي. إنه ولد في سنة ثلاث أو أربع وتسعين، والله أعلم بالصواب».

(١) - السعوديون والخل الإسلامي، جلال كشك ص ٩٣ ط ٤.

وتلك هي لعمرى الطامة الكبرى، أهي النذالة في تحريف الحقائق وتكذيب المؤمنين الباحثين في بطون المصنفات، أم هو الجهل بكتبهم المعتمدة؟
فهل هذا ابتلاء من الله أن كان قد ابتلانا بأجهل خلقه؟ فإذاك نقول حمداً لك
يارب.

وأنت عزيزي القارىء.. اذهب إلى المجلد الرابع من وفيات الأعيان. دار صادر بيروت، تحقيق الدكتور إحسان عباس، وابحث عن حرف الميم (٥٥٠)، وابدأ بالإمام مالك تجده يقول في الصفحة ١٣٧ في السطر الثامن.

يقول ابن خلكان: وكانت ولادته — أي مالك — في سنة خمس وتسعين للهجرة، وحمل به ثلاث سنين، وتوفي في شهر ربيع الأول سنة تسع وسبعين ومائة. والعبارة التي أوردها صاحب البيئات ويألفها من بينات، موجودة في الوفيات، ولكنها جاءت متأخرة عن العبارة الأولى، فهي في السطر الثالث عشر.. فكيف لا يرى العبارة الأولى، ويقفز إلى الثانية؟ وإن تسرعه في اتهام صاحب المراجعات بالتزوير، ناتج عن سوء ظن. أو عن حالة إسقاط لما هي عليه حالتهم في تزوير الحقائق والكذب على المؤمنين.

على هذا المنوال نسجت دعاياتهم، وحبك تحاملهم، فيأليت العامة منهم يدركون أن مشايخهم الذين نصبوا أنفسهم أبواقاً لصوت الفقر الفقهي والعقيدي، لا يتورعون عن التزوير.. وأنهم — شأنهم شأن عوامهم — يعتمدون الشائعات من دون تحقيق، بعد أن ينمقوها ببلاغة السحورين، وكأنهم يرون في خطاباتهم الخشنة، وحرركاتهم الجحافة القاحلة، استحقاقاً لتغيير العالم. هؤلاء الذين نقلهم محمد بن عبد الوهاب من الوثنية إلى الوهاية مباشرة، من حفاء إلى حفاء. ولعلمهم في وثنياتهم كانوا أكثر إنسانية مما هم عليه الآن. وصدق تعالى حين قال: «الأعراب أشد كفراً ونفاقاً».

صاحنا وصاحهم

يتحدث غفر من الجاهلین بحقیقة المذاهب واختلافها، عن شيء ما إسمه الصحيح، ويعتبرون بعض مصادرهم صحيحة بحيث لا مبرر للرد عليها، ولا مجال لمناقشة مدى صحة محتوياتها. وقد جرت العادة عند أهل السنة والجماعة أن يعلنوا عن صحة مصادرهم، إعلاناً بلغ مع البعض إلى أعلى مستوى من التصديق.

وهكذا بتنا نسمع أن صحيح البخاري في اعتقادهم، هو أصح كتاب بعد كتاب الله. حتى ولو كان مؤلفه فقيهاً عادياً من بين مئات الفقهاء الكبار، وحتى ولو كان من المحدّثين من سبقه ونبغ في تلك الصناعة.

وعندما كان اعتقادهم كذلك، حسبوا أن الطرف الشيعي له من تلك المصنفات ما يجعله يعتقد بصحتها أو بصحة بعض منها، سواء بسواء.

ولهذا كثيراً ما نجد في مواقع البحاثة بما قد اطلعوا عليه في بطون تلك المصنفات، إذ يوردونها وكأنها بمثابة صحاحهم كما يعتقدون، ملزمين بها الطرف الشيعي كما لو أنه ملزم بها على ما قد تحمله من محتويات تخالف حقيقة القرآن.

ومن هنا سوف أقدم بعض الأمثلة من أقوالهم، تمهيداً لمعالجتها.

يقول د. ناصر بن عبد الله بن علي القفاري في كتابه أصول مذهب الشيعة

الإمامية الإثني عشرية:

«جاء في الكافي - أصح كتاب عندهم في الرواية»^(١).

ويقول إحسان إلهي ظهر:

«هذه ومثل هذه الروايات كثيرة في أوثق كتاب من كتب القوم»^(٢).

ويورد الجبهان كلاماً لحب الدين الخطيب، في تبديد ظلامه:

«إن طائفة كبيرة من أحاديث بخاريهم الذي يسمونه (الكافي)»^(٣).

وهكذا كل كتبهم.. لاتكاد تخلو من هذا التقرير الخطاطيء، الذي كثيراً ما

أساءوا فهمه، فأسقطوا عليه فهمهم وموقفهم من مصنفاتهم.

ولكي نزيل هذا اللبس، لابد من التوقف عند النقاط الآتية:

ليس ثمة من يعتقد بمطلق صحة هذه الروايات، والناظر فيما قاله كبار مصنفي

الفقه والرواية الشيعية، يجد في سياق ذلك الكلام خلافاً لهذا الاعتقاد، إذ لابد من

التمييز بين أن يكون الراوي ثقة أو يكون راوياً لبعض الموضوعات، إذ أن الاشتباه

حاصل عند العامة، فليست الثقة شرطاً كافياً لصحة الرواية، إذ هناك من الثقات من

قد يتوهم.

يقول الإمام علي (ع) في النهج:

«إن في أيدي الناس حقاً وباطلاً وصدقاً وكذباً وناسخاً ومنسوخاً وعماماً

وخاصاً ومحكماً ومتشابهاً وحفظاً ووهماً»^(٤).

ثم قال: «(.....) ورجل سمع من رسول الله شيئاً لم يحفظه على وجهه فوهم

فيه ولم يعتمد كذباً فهو في يديه ويرويه ويعمل به ويقول أنا سمعته من رسول

الله (ص) فلو علم المسلمون أنه وهم فيه لم يقبلوه منه، ولو علم هو أنه كذلك

لرفضه»^(٥).

(١) - أصول منذهب الشيعة الإمامية الاثني عشرية ج ٢ ص ٤٢٧.

(٢) - الشيعة والقرآن / إحسان ظهر ص ٣٤.

(٣) - تبديد الظلام الجبهان ص ٢٢.

(٤) - نهج البلاغة ص ٤٦٦.

(٥) - نفس المصدر ص ٤٦٧.

ومحل الشاهد هنا، أن الحديث لا يكسب قدسيته المطلقة من قبل المحدث الشيعي، إذ هنالك معيارية لذلك - سوى الجرح والتعديل - وهي معيارية العرض على القرآن الكريم ما وافقه فهو صحيح، وما خالفه فليضرب به عرض الحائط كما هو المشهور.

ومن هنا، رأينا كيف تصرف بعض المحدثين في كتب الحديث الكبرى عند الشيعة، حيث تصرفوا فيها وحذفوا ما ثبت أنه فاقد للصحة، ولم يثر ذلك ضجة في النفوس، لأن الحالة التي هم عليها، لاتشبه حالة العامة مع صحيح البخاري مثلاً. إن المشكلة ليست في مدى رجحان مصنفات هذه الفرقة أو تلك بالموضوعات، ولكن العيب هو في عدم الاعتراف بذلك الواقع. ومن هنا، فإن ما يدعيه البعض أن الشيعة يسلمون مطلقاً بكل ما جاء في الكافي أو غيره من الكتب الأربعة ليس إلا إسقاطاً لا دليل عليه. ولا أدل على ذلك مما قام به الشيخ محمد باقر البهبودي، الذي قام بتصحيح الكافي، وجاءت طبعته تحت عنوان: (صحيح الكافي) من سلسلة صحاح الأحاديث عند الشيعة الإمامية.

يقول الشيخ البهبودي في مقدمة الكتاب:

«ومن الأسف أننا نجد النموذج من هذه الأحاديث التي يفطرننا يوم صومنا ويصومنا يوم فطرننا، في روايات الشيعة أكثر منها في روايات أهل السنة. روى شطراً منها أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني^(١) في كتابه الكافي».

ثم يقول: وما أنا الآن أقدم إليكم صحيح الكافي سنداً ومتناً على تلك الشريطة يتلوه عن قريب صحيح الفقيه (فقيه من يحضره الفقيه) ..

«ومن بعده صحيح التهذيب والاستبصار وسنة المسكان».

(١) - مقدمة صحيح الكافي.

ودعنا نرى ما يقول الكليني نفسه في مقدمة كتاب الكافي: «فاعلم يا أخي أرشدك الله أنه لا يسع أحداً تمييز شيء مما اختلف الرواية فيه عن العلماء (ع) برأيه إلاّ على ما أطلقه العالم بقوله: اعرضوها على كتاب الله فما وافق كتاب الله عز وجل فخذوه، وما خالف كتاب الله فردّوه»^(١).

وكان صاحب الكافي يريد أن يقول، أنه جمع الأحاديث، بما فيها المتقابل والمختلف، وقد جعل أبواباً خاصة بالنوادر، وعلى القارئ الباحث أن يصححها بعرضها على القرآن، أو كما قال في نهاية السياق، عرضها على الإجماع، ولم يدّع أنها كلها صحيحة وملزمة.

وإذا رجعنا إلى تهذيب الأحكام للشيخ الطوسي، نراه يقول:

«ذاكرني بعض الأصدقاء أيده الله ممن أوجب حقه علينا، بأحاديث أصحابنا أيدهم الله ورحم السلف منهم، وما وقع فيها من الاختلاف والتباين والمنافاة والتضاد حتى لا يكاد يتفق خبر إلا وبإزائه ما يضاده، ولا يسلم حديث إلا وفي مقابله ما ينافيه».

وفي الاستبصار، يقول شيخ الطائفة:

«وأنت إذا فكرت في هذه الجملة وجدت الأخبار كلها لا تخلو من قسم من هذه الأقسام، ووجدت أيضاً ما عملنا عليه في هذا الكتاب، وفي غيره من كتبنا في الفتاوى في الحلال والحرام لا تخلو من واحد من هذه الأقسام، ولم يشر في أول كل باب إلى ذكر ما رجحنا به الأخبار التي قد عملنا عليها»^(٢).

(١) - الكافي ج ١ ص ٨.

(٢) - الاستبصار / الطوسي ج ١ ص ٥.

هذا باختصار، ما قاله أصحاب الكتب الأربعة المعتمدة لدى الشيعة، وهي ما يسميه العامة صحاح الشيعة. بل كل ما في الأمر أنهم تحدثوا عن وثاقة روايتهم، وعن إتقان التصنيف. ولم يرد من يدعي أنها ملزمة من أولها إلى آخرها. ولا من يدعي أنها أصح الكتب بعد القرآن. وبخصوص «الكافي» الذي حسب بعض العامة أنه بمقام بخاريهم عندنا.. فإن الكلام لم يجر عند علمائنا حول محتوى رواياته كلها، بل كان الكلام يدور حول وثاقة الرجل ومكانته عندهم.

يقول الشيخ حسين بن عبد الشهيد الحارثي الهمداني (رحمه الله): «محمد بن يعقوب شيخ عصره في وقته موجه العلماء النبلاء، كان أوثق الناس في الحديث وأنقلهم له، وأعرفهم به».

وقال المولى خليل القزويني: «اعترف المؤلف والمخالف بفضله قال أصحابنا كان أوثق الناس في الحديث وأغورهم في العلوم».

ويقول المجلسي: «والحق أنه لم يكن مثله في ما رأيناه في علمائنا».

أما الشيخ الطوسي قبلهم يقول في فهرسته ورجاله: «محمد بن يعقوب ثقة جليل القدر، عالم عارف بالأخبار».

وقال ابن طاووس: «الشيخ المتفق على ثقته وأمانته، أبلغ في ما يرويه، وأصدق في الدراية»^(١).

ويجدر بنا أن نشير إلى أن عملية تصحيح الأخبار الواردة في الكافي من قبل علماء الشيعة قديماً، كانت قوية جداً، لقد ضعف المجلسي صاحب بحار الأنوار في شرحه للكافي «مرآة العقول» كثيراً من أخبار الكافي كما صحح بعضها. يقول السيد مرتضى العسكري: «وقد ذكر المحدثون لمدرسة أهل البيت أن فيها خمسة ومائتين وأربعمائه وتسعة آلاف حديث ضعيف من مجموع (١٦١٢١ حديث)»^(٢).

(١) - علي أكبر الغفاري في مقدمة الكافي ص ٦٧.

(٢) - معالم المدرستين ج ٣ ص ٢٨٢.

معنى هذا أن أغليته قابلة للمراجعة.

وقد ذكر السيد الخوئي كلاماً وافياً حول هذا الموضوع تحت عنوان (روايات الكتب الأربعة ليست قطعية الصدور)^(١). والشاهد من ذلك، أن هؤلاء كانوا أكثر ورعاً وصدقاً، وتواضعاً لما دفعهم الاحتياط والأمانة إلى الاعتراف بواقع الرواية. وكان يسيراً على أولئك المصنفين أن يدعوا صحتها فتقتدي بهم العامة، كما هو الشأن بالنسبة لصحيح البخاري وغيره. ولكنهم كانوا قد أبانوا عن صدق نية وأعربوا عن طهر سريرة.

وفي مقابل هذه الحالة، نجد حالة أخرى تشكلها الثقة الزائدة في النفس عند الطرف المقابل، عندما يعتقد بكل بساطة، أن عندهم ما هو أصح كساب بعد كساب الله، بل إن أهل الصحاح أنفسهم، لهم حالات مع مصنفاتهم، لا يبلغها ملك مقرب، ولا نبي مرسل.

وقد يكون من الخطورة، بمكان أن يسلم الإنسان بصحة كل ما جاء في تلك المصنفات، فيلزم نفسه حتى بما هو أشد مخالفة لكتاب الله، واللييب من يتأمل تلك المفارقة العجيبة.

إن الحديث في مفهومه الشيعي، هو امتداد للقرآن، من حيث كونه شرحاً له، على نحو بيان مشكل، أو تخصيص عام أو تقييد مطلق، فالمعيارية الأساس في كل ذلك هي إرجاع الحديث إلى أصله وعرضه على القرآن. ولم يكن الحديث يوماً يشكّل إطاراً مستقلاً ومنفصلاً عن القرآن، بحيث يصعب طرحه مع مناقضته له.

في هذا الصدد، لابد من الإشارة إلى الطرف المقابل، أي العامة ومعالجة ظاهرة «الأصححة» في التصنيف عندهم.

يعتقد السنة بأصححة كتبهم خلافاً للشيعية. يقول الفضل بن روزهان: «وليس أخبار الصحاح الستة مثل أخبار الروافض، فقد وقع إجماع الأئمة على صحتها»^(٢).

(١) - معجم رجال الحديث / الخوئي ج ١ ص ٢٢.

(٢) - إحقاق الحق ج ٢ ص ٢٣٥.

وجرياً على نفس الأسلوب الذي اتبعناه آنفاً بخصوص الكتب الأربعة لدى الشيعة، نرى أن نقسم المطلب إلى قسمين: ماذا قال أهل الصحاح عن أنفسهم ومصنفاتهم؟ وماذا قال العلماء وأتباعهم عنهم؟

١ - ماذا قالوا عن أنفسهم؟!

يقول البخاري: «صنفت كتابي لست عشرة سنة، خرجته من ستمائة ألف حديث وجعلته حجة فيما بيني وبين الله تعالى»^(١). ويقول مسلم: «صنفت كتابي هذا، من ثلاثمائة ألف حديث مسموع، ولو اجتمع أهل الحديث، وكتبوا فيه مائتي سنة، فمدارهم على هذا المسند»^(٢). ويتحدث الترمذي عن صحيحه قائلاً: «صنفت هذا الكتاب فعرضته على علماء الحجاز والعراق وخراسان فرضوا به، ومن كان في بيته هذا الكتاب فكأنما في بيته نبي يتكلم»^(٣). وللأمانة تجدر الإشارة إلى أن مكانة الكتب الأربعة غير الصحيحين، لم تصل إلى ذلك المقام عند العامة إلا بسبب الاعتبار الزائد، فمصنفوها لم يكونوا يبالغون في إطلاق صحتها، كأبي داود الذي يقول: «ذكرت في السنن الصحيح وما يقاربه، فإن كان فيه وهن شديد بينته»^(٤).

٢ - ما قيل عنهم.

إذا بلغ الأمر بالعامة أن تقول عن مصنفات أقل درجة من الإتيقان بالنسبة للصحيحين بما يشد العقول بها ويلزمها. كقولهم في سنن أبي داود: «كتاب الله

(١) مقدمة فتح الباري.

(٢) - مقدمة شرح النووي.

(٣) - تذكرة الحفاظ ١٨٨/٢ تهذيب ٣٨٩/٩.

(٤) - مقدمة كمال يوسف الحوت، سنن أبي داود ج ١ ص ١٤ دار الجنان/ بيروت/ ١٩٨٨م.

أصل الإيمان، وسنن أبي داود عهد الإسلام»^(١).

وقول الحافظ زكريا الساجي: «كتاب الله أصل، وكتاب أبي داود عهد الإسلام»^(٢).

فإذا بلغ بهم الأمر تلك المنزلة، فماذا ياترى بالنسبة للصحيحين؟! يقول النووي في التقريب^(٣):

«أول مصنف في الصحيح المحدث: صحيح البخاري، ثم صحيح مسلم، وهما أصح الكتب بعد القرآن، والبخاري أصحهما، وأكثرهما فوائد، وقيل: مسلم أصح، والصواب الأول».

وقد غالى أهل السنة في البخاري حتى جعلوا له كرامات. ويذكر القاسمي: «هو عدل القرآني البخاري— وأنه إذا قرئ^(٤) في بيت أيام الطاعون حفظ أهله منه، وأن من ختمه على أي نية حصل ما نواه، وأنه ما قرئ في شدة إلا فرجت، ولا ركب به في مركب ففرقت». وذكر الفريزي^(٥).

«رأيت النبي(ص) في النوم، فقال لي: أين تريد؟ فقلت: أريد محمد بن إسماعيل البخاري، فقال: إقرأه السلام».

ويذكر النووي في مقدمة شرح صحيح مسلم^(٦):
«اتفق العلماء رحمهم الله على أن أصح الكتب بعد القرآن العزيز الصحيحان، البخاري ومسلم، تلتقتهما الأمة بالقبول».

(١) -- تذكرة الحفاظ ج ٢ ص ٥٩٣.

(٢) - مقدمة كمال يوسف الحوت سنن أبي داود دار الجنان/ بيروت ج ١ ص ١٥.

(٣) - التقريب للنووي ص ٣.

(٤) - قواعد التحديث ص ٢٥٠.

(٥) - تاريخ بغداد ج ٢ ص ١٠.

(٦) - شرح صحيح مسلم ص ١٥.

وقال ابن حجر الهيتمي: «روى الشيخان، البخاري، ومسلم في صحيحيهما اللذين هما أصح الكتب بعد القرآن بإجماع من يعتد به»^(١).

وغالى بعضهم، فرأى أن يستأجر رجالاً يقرأون الأحاديث النبوية في كتاب الإمام البخاري استعجاباً للبركات السماوية^(٢).

تلك هي باختصار أقوالهم في الصحيحين. ولا أدل على اعتقاد العامة بذلك عندما يقدم أحد كائناً من كان على ادعاء تصحيح بعض أحاديث البخاري أو مسلم. وقد تكشف من هنا الفرق العجيب بين نوعين من التعاطي مع مصنفات الحديث، فالشيعة رغم معرفتهم بأعلمية الكليني وإحاطته بعلوم أخرى، فهم لا يدعون ذلك، حتى ولو أتى من أهل عقيدة محمد بن عبد الوهاب وأوردوا مثلاً لرؤيا الكليني للإمام المهدي (ع) وقول الأخير: «الكافي كاف لشيعتنا»^(٣). فإنه لا الكليني يدعي مطلق ثبوت تلك الأخبار عن المعصوم، ولا أحد من العلماء ادعى ذلك، ولا أحد يحكم بتواتر خبر الرؤيا. وقد أثبتوا هم أيضاً أكثر من رؤيا، كذلك التي ذكرنا آنفاً.

ومن هنا يكون من السهل عدم إلزام النفس بأي رواية من روايات الكافي، إذا ما تبين للعلماء المحققين أنها مخالفة لروح الإسلام، ولا يكون الأمر منافياً لثقة الكليني، إذ هذا الأخير كان يروي أيضاً عن بعض الضعاف، هو وغيره من أصحاب المصنفات.

وإذا أضفنا أيضاً، أن الاجتهاد في العالم الشيعي لا يزال مفتوحاً، لم توصل أبوابه كما هو الحال عند العامة، فإن تلافي مثل تلك المرويات الضعيفة أمر ممكن. أما فيما يرتبط بواقع الصحيحين فالأمر يختلف، فالصحاح كتبت وقد جف المداد ورفع القلم

(١) .. الصواعق المحرقة ص ٥.

(٢) - راجع دائرة معارف القرن العشرين ج ٣ ص ٤٨٢.

(٣) راجع دائرة معارف القرن العشرين ج ٣ ص ٤٨٢.

وغلقت الأبواب أمام الاجتهاد، فلا مانع للعامّة من الاستسلام إلى كل أخباره حتى تلك التي تخالف ألف باء الفقاهة الدينية.

وعلى هذا الأساس، تكون الأحاديث الشاذة في الكافي لها ما يبرحها أو يميز تأويلها، بينما لا تخريج ولا مخرج من الحديث الشاذ إذا دخل في قفص الصحاح، فتلتزم به الأمة وهي على علم وعلى إحساس بمخالفته وشنوده عن الإسلام. وما يدل على كلامنا، أن الشيعة ذهبوا منهداً في الحديث، حيث صنفت الرواية إلى أربعة أصناف:

أ - الصحيح: وهو ما اتصل سنده إلى المعصوم بنقل الإمامي العدل، عن مثله في جميع الطبقات.

ب - الحسن: وهو ما اتصل سنده إلى المعصوم بإمامي ممدوح من غير نصّ على عدالته، مع تحقق ذلك في جميع الطبقات..

ج - الموثق ويقال له: القوي أيضاً وهو ما دخل في طريقه من نصّ الأصحاب على توثيقه مع فساد عقيدته بأن كان من إحدى الفرق الإسلامية المخالفة للإمامية وإن كان من الشيعة.

د - الضعيف: وهو ما لا يجتمع فيه شروط أحد الثلاثة المتقدمة بأن يشتمل طريقه على مجروح بالفسق ونحوه أو مجهول الحال أو ما دون ذلك كالوضاع^(١).

وعليه، فإن عدم اقتصار الكليني على الصحيح منها، دليل على إمكانية تصنيفها على ذلك الضوء، يقول السيد مرتضى العسكري:

«ومن نتائج التصنيف الأخير للحديث واعتمادهم المطلق عليه، أنهم وزنوا أحاديث الكافي بالجملة عليه وقالوا: أن الكافي يشتمل على تسعة وتسعين ومائة حديث وستة عشر ألف حديث، منها: «٥٠٧٢ حديث صحيح، ١٤٤ حديث

(١) - راجع الشهيد الثاني/ الدراية ص ١٩٢٤ الباب الأول، في أقسام الحديث.

حسن، ١١١٨ حديث موثق، ٣٠٢ حديث قوي، ٩٤٨٥ حديث ضعيف، ١٦١٢١
المجموع»^(١).

إذن لا مجال لاعتبار الكليني بخارياً ولا الكافي صحيحاً مطلقاً، وتتضي بذلك
أسطورة: هذا ما عثرنا عليه في أصح كتبهم، فيبقى القرآن هو المعيار الأخير وبذلك
يرفع الحرج على المسلمين.

لنأت بعد ذلك إلى الصحيحين، ونذكر بعضاً من تلك الروايات التي تناقض
روح الإسلام، ومع ذلك اكتسبت قدسيته لا لشيء إلا لأنها رويت عن البخاري أو
مسلم. وقبلها نعطي نظرة مجملة عن شخصيتي البخاري ومسلم وما يمكن أن يقال
حول طريقتهما في الإخبار.

يؤخذ على البخاري عدم الأضبطية في الحديث والتصنيف. ذكر الذهبي عن أبي
عمرو حمدان قال:

«سألت ابن عقدة: أيهما أحفظ البخاري أو مسلم؟ فقال: كان محمد (يعني
البخاري) عالماً، ومسلم عالماً، فأكدت عليه مراراً، فقال:

يقع لمحمد الغلط في أهل الشام، وذلك لأنه أخذ كتبهم ونظر فيها، فرمى ذكر
الرجل بكنيته ويذكره في موضع آخر باسمه يظنه اثنين، وأما مسلم فقلماً يوجد غلط
في العلل، لأنه كتب المسانيد، ولم يكتب المقاطيع ولا المراسيل»^(٢).

وقال ابن حجر العسقلاني: من نوادر ما وقع في البخاري، أنه يخرج الحديث
تاماً بإسناد واحد بلفظين»^(٣).

وكان البخاري، لا يكتب الحديث عند سماعه.. بل يحتفظ به لفترات طويلة ثم
يلونه.. ذكر حيدر بن أبي جعفر والي بخارى: قال لي محمد بن إسماعيل يوماً:

(١) - معالم المدرستين ص ٢٧٣ ج ٣/ أعضاء على السنة/ أبورية ص ٣٠٦ طه مؤسسة الأعلمي للمطبوعات.

(٢) - فتح الباري نقلاً عن الأعضاء ص ٣٠.

(٣) - من هدي الساري/ نفس المصدر.

«رب حديث سمعته بالبصرة كتبه بالشام، ورب حديث سمعته بالشام كتبه بمصر! فقلت له: يا أبا عبد الله بتمامه؟ فسكت».

ويزكي هذه الشهادة قول محمد بن الأزهر السجستاني: «كنت في مجلس سليمان بن حرب والبخاري معنا يسمع ولا يكتب، فقبل لبعضهم». ماله لا يكتب؟ فقال يرجع إلى بخارى ويكتب من حفظه^(١).

ولعل ذلك ما جعل البخاري يخلط في التوبيع ولا يضبط الموضوعات. إذ تجد عنده مثلاً في كتاب المرضى والطب باباً اسمه باب قوموا عني وفي كتاب الجهاد جعل باب صفة الحور العين وكذلك في كتاب^(٢)، المحاريين من أهل الكفر والردة باب اسمه باب رجم الحيلي.

لقد اعتقد الكثير من أهل السنة ممن صعب عليهم مخالفة المعقول بعدم حجية البخاري ومسلم، بصورة مطلقة بناء على ما يظهر من البخاري ومسلم. خصوصاً وأنهم كانوا يرون طريقتهم في التدليس أحياناً. وفي الرواية عن المطعونين. يقول الذهبي، بترجمة عبد الله بن صالح المصري: «روى عنه البخاري في الصحيح ولكن يدلسه، فيقول: حدثني عبد الله ولا ينسبه»^(٣).

وقال ابن حجر، عن ابن بركة أنه قال في حق مسلم: «كان يقول فيما لم يسمعه من مشايخه: قال لنا فلان، وهو تدليس»^(٤). أما في النقل عن المدلسين، يقول ابن الصلاح:

«احتج البخاري بجماعة سبق من غيره الجرح لهم كعكرمة مولى ابن عباس وكاسماعيل بن أبي أويس وعاصم بن علي، وعمرو بن مرزوق وغيرهم، واحتج مسلم

(١) - نفسد المصدر.

(٢) - علي أكبر الغفاري، مقدمة الكافي ص ١٠.

(٣) - ميزان الاعتدال ج ٢ ص ٢٤٤ ط ١٣٨٢.

(٤) - تعرف أهل التدليس بحراتب الموصوفين بالتدليس، الغفاري مقدمة الكافي ص ١٣.

يسويد بن سعيد وجماعة اشتهر الطعن فيهم وهكذا فعل أبو داود^(١).

وتجدر الإشارة إلى أن البخاري مع كل ما ذكرنا حول طريقته في تدوين الخبر، كان قد مات وهو لما ينهي صحيحه، إذ كثيراً ما بقيت أمور لم يبيضاها.

ذكر ابن حجر، أن أبا إسحاق إبراهيم بن أمه المستملي قال: «انتسخت كتاب البخاري من أصله الذي كان عند صاحبه محمد بن يوسف الفربري، فرأيت فيه أشياء مبيضة، منها تراجم لم يثبت بعدها شيئاً ومنها أحاديث لم يترجم لها فأضفنا بعض ذلك إلى بعض»^(٢).

ومن ثم اختلف عدد روايات البخاري، إذ يزيد عددها في رواية الفربري على عددها في رواية إبراهيم بن معقل النسفي بمائتين. كما يزيد عددها في رواية النسفي على عددها في رواية حماد بن شاذان النسفي بمائة^(٣).

ولتعد إلى جانب آخر من الموضوع. لنفتح ملفاً عن بعض المرويات الشاذة في الصحيحين أو تلك التي رواها البخاري ولم يودعها الصحيح. لنعرف بعد ذلك سبب رفض البعض لغلو فكرة (الأصححة) وليبيان سذاجة من ادعاهما، وسوف نعرض بعضاً منها على التوالي:

١ - شرك والدي النبي صلى الله عليه وسلم.

روى مسلم^(٤) في صحيحه عن النبي: أن رجلاً قال: يا رسول الله، أين أبي؟ قال: في النار، فلما مضى دعاه، فقال: أبي وأباك في النار. وهذا بالإضافة إلى ما فيه من غمز لشخص رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فإنه يخالف حقيقة تاريخية وهي أن آباءه كانوا على الملة الإبراهيمية قبل الإسلام، وهي ليست من الشرك. وقد

(١) مقدمة ابن الصلاح ط ١١٤١٦هـ، دار الكتب العلمية.

(٢) - مقدمة فتح الباري ج ١ ص ٥.

(٣) - شروط الأئمة الخمسة، نقلاً عن الأضواء، أبورية ص ٣٠٧.

(٤) - صحيح مسلم ج ١ كتاب الإيمان، باب بيان من مات على الكفر فهو في النار.

جاء في أحاديث الشيعة. للأسف السنة يدعون أنهم أكثر احتراماً لرسول الله الحديث قال فيه: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم).

يا علي إن عبد المطلب كان لا يستقسم بالأزلام، ولا يعبد الأصنام، ولا يأكل ما ذبح على النصب، ويقول: أنا على دين إبراهيم^(١).

٢ - حول بول الرسول قائماً.

روى البخاري ومسلم في صحيحهما.

«عن أبي وائل قال: كان أبو موسى الأشعري يشدد في البول ويقول: إن بني إسرائيل كانوا إذا أصاب ثوب أحدهم قرضه، فقال حذيفة: لوددت أن صاحبكم لا يشدد هذا التشديد، فلقد رأيته أنا ورسول الله تماشى فأتينا سباطة خلف حائط فقام كما يقوم أحدكم فبال، فانتبذت منه، فأشار إليّ فجئت فقممت عند عقبه حتى فرغ»^(٢).

وفي هذه الرواية ما يبعث على سوء الأدب الذي يناقض مقامات الأنبياء. غير أن أهل الصحاح لا يرون في ذلك ما يخالف المظنون من الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) ما دامت أسطورة الأصحية مما لا يرقى إليها شك. فضلاً عن أن هذه الرواية تخالف ما ذكر في كتب أخرى، كحديث ابن عمر، عن عمر قال: رأيته النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وأنا أبول قائماً فقال: يا عمر لا تبلى قائماً فما بليت قائماً بعد^(٣). وقول عائشة: «من حدثكم أن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) كان يبول قائماً فلا تصلقوه. ما كان يبول إلا قاعداً»^(٤).

٣ - ومن تلك الروايات التي يندى لها جبين كل ذي روح وضمير، ما رواه مسلم في صحيحه، عن عائشة قالت: إن رجلاً سأل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)

(١) بحار الأنوار ج ١٥ ص ١٢٧.

(٢) - صحيح البخاري/ ج ١ كتاب الوضوء باب البول عند صاحبه، صحيح مسلم ج ١ باب المسح على الخفين.

(٣) - سنن الترمذي/ ج ١ ص ١٠.

(٤) - سنن الترمذي/ ج ١ ص ١٠ وسنن النسائي ج ١ ص ٢٦.

وسلم) عن الرجل يجامع أهله ثم يكمل، هل عليهما الغسل؟ وعائشة جالسة، فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إني لأفعل ذلك أنا وهذه ثم نغتسل»^(١).

فهل يعقل صدور ذلك عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) الذي يروي عنه مسلم نفسه:

«كان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أشد حياء من العذراء في خدرها»^(٢).

٤ - عن أبي هريرة عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم): «إذا قاتل أحدكم أخاه، فليتجنب الوجه فإن الله خلق آدم على صورته»^(٣).

ولعل مسلم لم يقرأ قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٤).

ومثله في التحجيم: ما رواه البخاري عن أبي هريرة، عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قال:

«خلق الله الخلق، فلما فرغ منه قامت الرحم فأخذت بحقو الرحمان فقال: مه! قالت: هذا مقام العائذ بك من القطيعة، قال: ألا ترضين أن أصل من وصلك، وأقطع من قطعك؟ قالت بلى يارب. قال: فذاك»^(٥).

٥ - ومن الطرائف العجيبة التي كان بها صحيح البخاري صحيحاً. حديث عن أبي هريرة قال: قرصت غملة نبياً من الأنبياء فأمر بقرية النمل فأحرقت، فأوحى الله إليه أن قرصتك غملة أحرقت أمة من الأمم تسبح الله^(٥).

(١) صحيح مسلم/ ج ١ كتاب الطهارة باب نسخ الماء من الماء ووجوب الغسل من التقاء الختانين.

(٢) - صحيح مسلم/ ج ٧ كتاب الفضائل، باب كثرة حيائه.

(٣) - صحيح مسلم/ ج ٨ باب الثمالي عن ضرب الوجه.

(٤) - صحيح البخاري/ ج ٦ تفسير سورة الذين كفروا، الحق في اللغة هو الكشع، أي ما بين الخافرة إلى الضلع الخلفي كما في لسان العرب.

(٥) - صحيح البخاري/ ج ٤ كتاب فضل الجهاد، مسلم ص ٧ كتاب قتل الحيات باب النهج عن قتل النمل.

فقصة كهذه لا يمكن صدورها عن نبي.. بل لعلها من القصص التي تصدق على
الفراعة والقياصرة؟

بعد هذه النماذج التي أوردناها على سبيل الإيجاز، كيف يعقل أن ما جاء به
البخاري ومسلم هو من الصحيح؟ وكيف يستقيم قول البخاري فيما يروي عنه
الإسماعيلي. «لم أخرج في هذا الكتاب إلا صحيحاً أنه ومما تركت من الصحيح
أكثر»^(١).

ومن ثم، رأى بعض علماء السنة، قديماً وحديثاً، أنه من المبالغة الاعتقاد
بأصحيتهما، مشككين هم أنفسهم في أصبئية مصنفي الصحيحين، فقد ذكر الخطيب
البغدادي عن سعيد بن عمرو الرذعي قال:

«شهدت أبا زرعة يعني الرازي ذكر كتاب الصحيح الذي ألفه مسلم بن الحجاج،
ثم الصائغ على مثاله (ويقصد به البخاري) فقال لي أبو زرعة: هؤلاء قوم أرادوا
التقدم قبل أوانه، فعلوا شيئاً يتسوقون به، ألفوا كتاباً لم يسبقوا إليه ليقبوا لأنفسهم
رئاسة قبل وقتها»^(٢).

وذكر الحفاظ: «أن مسلماً لما وضع كتابه الصحيح عرضه على أبي زرعة
الرازي فأنكر عليه وتغيظ وقال: سميت الصحيح! فجعلت مسلماً لأهل البدع وغيرهم
فإذا روى لهم المخالف حديثاً يقولون: هذا ليس في صحيح مسلم».

ولما قدم مسلم الري خرج إلى أبي عبد الله محمد بن مسلم بن واره فحفاه
وعاتبه على هذا الكتاب، وقال له نحواً مما قال أبو زرعة، فاعتذر إليه مسلم وقال له:
إنما أخرجت هذا الكتاب، وقلت (هو صحاح) ولم أقل: إن ما لم أخرج من الحديث
في هذا الكتاب ضعيف. ولكن إنما أخرجت هذا من الحديث الصحيح ليكون مجموعاً

(١) -- فتح الباري/ نقلاً عن أعضاء على السنة المهدية، لعمود أبو رية، ص ٣٩٩.

(٢) - تاريخ بغداد ج ٤ ص ٢٧٣٢٧٤.

عندي وعند من يكتبه عني، ولا يرتاب في صحتها، ولم أقل أن ما سواه ضعيف، فقبل عذره وحدثه»^(١).

وبودنا أن نختم هذه المعالجة، بواقعة تدل على بؤس الفقاعة عند البخاري: ذكر شمس الأئمة: «قدم محمد بن إسماعيل البخاري بخاري في زمن أبي حفص الكبير وجعل يفتي، فنهاه أبو حفص وقال: لست بأهل له، فلم ينته حتى سئل عن صبيين شربا من لبن شاة أو بقرة. فأفتى بثبوت الحرمة، فاجتمع الناس عليه وأخرجوه من بخاري. والمنهب أنه لارضاع بينهما»^(٢).

على هذا المبني، إذا كان في قرية صغيرة من يمد أهلها بلبن يحلبه من بقرة، يكون باقي سكانها إخوانا ياذن ربهم! فهذا هو الفقيه الذي جعلوا رواياته أصح الروايات وجعلوا من صحيحه أصح كتاب بعد كتاب الله!

على ضوء ماقدنا لم يعد هناك شك في موقف الشيعة من كسب الحديث قاطبة، نعم لقد تحدثوا عن الأوثنية وعن الأضطية ولكنهم لم يتشددوا في أصحية مصنفهم وأتباعهم. وعندما يأتي، إحسان إلهي ظهر في كتابه «الشيعة والقرآن»، بعد أن ذكر ما قيل في الكافي للكليني، ينتهي بالقول: «هذا قليل من كثير مما قالوه في كتابه»^(٣). ولم يذكر إحسان إلهي ظهر غير كلام لهم عن فضل الكليني وأوثنيته وكان مما ذكره: «يعتقد بعض العلماء أنه عرض على القائم، فاستحسنه وقال: كافٍ لشيعتنا»^(٤).

(١) - الأضواء، أبو رية ص ٣١٠.

(٢) - الجواهر المضية/ ج ١ ص ٤٧.

(٣) - الشيعة والقرآن، إحسان إلهي ظهر ص ٢٩٣.

(٤) - المصدر نفسه ص ٢٧.

وقد سبق أن عرضنا لكلام الكليني نفسه وأقوال المصنفين وأهل الرأي من الشيعة. وكان على إحسان إلهي ظهر أن لا يغفل ما قالوه عن بخاريهم ومانسجوا حوله من أساطير، فتلك الرؤيا التي أوردتها حول كافي الكليني لم تثبت شيئاً غير أنه كافر لشيعتهم مع أن الشيعة لا يقرون بالرؤيا والأحلام في تقنين شرائعهم كما هو المشهور عند العامة.

وهاك ماحيك حول الصحيح من أساطير ومبالغات:

• عن أبي زيد المروزي أنه قال:

كنت نائماً بين الركن والمقام، فرأيت النبي (صلى الله عليه وسلم) في المنام،

فقال لي:

يا أبا زيد، إلى متى تدرس كتاب الشافعي، ولاتدرس كتابي^(١)؟، فقلت:

يا رسول الله وما كتابك؟ قال: جامع محمد بن إسماعيل.

* قال إمام الحرمين:

«لو حلف إنسان بطلاق امرأته أن كل ما في كتاب البخاري ومسلم يحكم

بصحته من قول النبي (صلى الله عليه وسلم)، لما ألزمته الطلاق، ولا أحثته،

لإجماع علماء المسلمين على صحتهما»^(٢).

* قال القاسمي في قواعد التحديث في حديثه عن صحيح البخاري: «هو عدل

القرآن، وإنه إذا قرئ في بيت أيام الطاعون حفظ أهله منه، وإن من ختمه على أي نية

حصل مانواه، وإنه ما قرئ في شدة إلا فرجت، ولا ركب به في مركب ففرقت»^(٣).

(١) - مقدمة فتح الباري/ ص ٤٩٠.

(٢) - مقدمة شرح النووي.

(٣) - قواعد التحديث.

* ويقول الفربري:

رأيت النبي (صلى الله عليه وسلم)، فقال لي: أين تريد؟ فقلت: أريد محمد بن إسماعيل البخاري. فقال: اقرأه السلام^(١).

وعليه، فإن الغلو الذي شهدته مدرسة الرأي حول صحاحها، لم يحدث لدى الشيعة، ولا حصل يوماً ما إجماع بصحته إذ لا اعتبار للصّحاح إلا بإقرار المعصوم حقيقة لا وهماً على نحو رؤيا وحلم. لأن هذه الأخيرة لا تحرز حكماً ولا هي معتبرة في هذا المقام، فيرتب عليه عدم اعتبار رؤيا الكليني المنقولة عنه، إذ ما تدل عليه القرائن، أن أهل المصنفات الشيعة الكبرى لم يدّعوا أنهم قالوا مطلق الصحيح، وليس من أتباعهم من قطع بمطلق الصدور، ولم يثبت أن ترك به العامة.

لنأت الآن إلى قضية أخرى ذات مدخلية في موضوعنا. وهي تلك التي تتعلق بنهج البلاغة، الذي جمعه الشريف الرضي من أقوال وخطب الإمام علي عليه السلام، فهو أحد الكتب المعتمدة عند الشيعة قاطبة.

والإشكال هنا يرد من قبل جمهور من الوهابية، حيث يكذبون كل ماجاء فيه بنفس التطرف الذي عليه اعتقادهم بمطلق صدور الصحيحين.

وكثير منهم شك في أسلوب نهج البلاغة ولغته، واعتبروه من اختلاق الشريف الرضي، متأثراً بالاعتزال، إذ كثيراً ما تناولت خطب الإمام علي في نهج البلاغة، عبارات كلامية لم تكن متداولة يومها. فهل الشريف الرضي من وراء ذلك الاختلاق حجة لنا لنسبته إلى الإمام علي؟

أبدأ بالسؤال الثاني. وأقول، إن نسبة النهج إلى الإمام علي من قبل الشريف الرضي، لا تحتاج إلى دليل، مدام الملزم بالدليل هو المنكر لهذه النسبة. وحيث أن المنكرين لم يعطوا وثائق دقيقة في هذا المجال، فيبقى الأصل في المسألة هو صحة نسبته

(١) - تاريخ بغداد ج ٢ ص ٩ - ١٠.

إلى الإمام علي عليه السلام، وإلا لرتب عليه، أن كل من أتى بكتاب أو نسبه إلى غيره يكون كاذباً حتى يأتي بالدليل والبرهان. وعليه، سنكذب صحيح البخاري لعدم إقامته الدليل على نسبة أحاديثه إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ولعدم إقامة رواته ونقله صحيحه، البرهان على ذلك. خصوصاً وأن البخاري مات دون أن يستكمل تبييض كتاب الصحيح.

وبغض النظر عن هذا الاعتراض المنهجي لابد من إثبات نسبة نهج البلاغة إلى الإمام علي من خلال النقاط التالية:

كان مبعث الشك متأخراً، تزعمه جمع من رواد النصب وطلّاع الحقد على مدرسة أهل البيت، مع أن كثيراً من أهل السنة والجماعة من المعتبرين شرحوه واعتمدوه. إذ من المعاصرين من أقدم على ذلك كالشيخ محمد عبده وبعده صبحي الصالح، كما اشتهر قديماً بشرحه ابن أبي الحديد المعتزلي والقطب الراوندي.

يقول الشيخ محمد عبده، في مقدمة شرح النهج:

«ذلك الكتاب الجليل هو حملة ما اختاره السيد الشريف الرضي رحمه الله من كلام سيدنا ومولانا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه، جمع متفرقه وسماه بهذا الاسم (نهج البلاغة)، ولا أعلم اسماً أليق بالدلالة على معناه منه، وليس في وسمي أن أصف هذا الكتاب بأزيد مما دلّ عليه اسمه».

يقول ابن أبي الحديد في مقدمة شرح النهج:

«كثير من أرباب الهوى يقولون: إن كثيراً من نهج البلاغة كلام محدث صنعه قوم من فصحاء الشيعة، وربما عزوا بعضه إلى الرضي أبي الحسن أو غيره، وهؤلاء أعمت العصبية أعينهم فضلوا عن النهج الواضح، وركبوا ثنيات الطريق، ضلالاً وقلة معرفة بأساليب الكلام»^(١).

(١) - شرح النهج/ لابن أبي الحديد ج ١٠ ص ١٢٨.

واهتم غفر من العلماء بنهج البلاغة، وسلموا به وأقدموا على شرحه حتى بلغ شراحه إلى مائتوف على الخمسين شارحاً كما يقول السيد هبة الله الشهرستاني^(١).

ومن شراحه:

— أبو الحسين البيهقي.

— الإمام فخر الدين الرازي.

— القطب الراوندي.

— كمال الدين محمد ميثم البحراني.

إن الاهتمام بخطب الإمام علي (ع) كانت تقليداً أصيلاً عند السلف من أصحابه، ولم يكن الشريف الرضي أول من اهتم بخطبه، فهناك من حفظها وجمعها. قال الجاحظ، خطب علي كانت مدونة محفوظة مشهورة. وذكر المسعودي: الذي حفظ الناس من خطبه في سائر مقاماته أربعمائة ونيف وثمانون خطبة^(٢).

وقد جمع الشريف الرضي خطبه من مصادر سابقة ومن رواة معروفين لدى العامة والخاصة، فانتقى منها ما هو أجود بياناً، ليؤلف منه نهجاً للبلاغة ومأدبة للبيان. وكان من تلك المصادر، البيان والتبيين للجاحظ، وتاريخ الطبري، والجمل للواقدي، والمغازي لابن يحيى الأموي، والمقتضب للمبرد. وقد ذكر صاحب مصادر النهج ما يربو على ١١٤ مصدراً من مصادر النهج^(٣).

والشريف الرضي، بعد كل ما قيل حول مصنفه هذا هو شخصية لها وزنها في نفوس السلف، ورجل موصوف بالوثاقة والورع.

(١) - مصادر النهج/ السيد هبة الله الشهرستاني ص ٨ - ١٠.

(٢) - المصدر نفسه ص ٥٠.

(٣) - المصدر نفسه ص ٥٠.

يقول عنه ابن أبي الحديد: «وكان عفيفاً شريف النفس، عالي الهمة، ملتزماً بالدين وقوانينه، ولم يقبل من أحد صلة ولا جائزة، حتى أنه ردّ صلات أبيه، وناهيك بذلك شرف نفس وشدة ظلف»^(١).

ومن ثقتة كان يروي عنه بعض علماء العامة، إذ يروي عنه سبط بن الجوزي الحنفي، في قوله: أخبرنا الشريف أبو الحسن علي بن محمد الحسيني بإسناده إلى الشريف المرتضى قال:

وقع إليّ من خطب أمير المؤمنين (ع) أربعمئة خطبة، وكان قد أسلم عليه معيار الديلمي الشاعر المشهور، بعد أن كان مجوسياً^(٢).

يقول عثمان بن خلكان:

وذكره ابن بسام الأندلسي في أواخر كتاب، الذخيرة فقال: كان هذا الشريف إماماً لأئمة العراق، بين الاختلاف والاتفاق إليه نزع علماؤها، وعنه أخذ عظامؤها، صاحب مدارسها وجامع شاردها وأنسها: ممن سارت أخباره وعرفت أشعاره وجمعت في ذمة الله مآثره وآثاره^(٣).

كان ذلك هو نهج البلاغة كما قال عنه العظماء، واعترف به فرسان البلاغة والفقهاء، وذاك هو الشريف الرضي كما وصفه القريب والبعيد. فكيف يدعي المدعون، أن النهج منحول أو مختلق. تقول جماعة من المعادين، أنه باطل وغير ثابت؟! يقول صاحب وجاء دور المجوس:

«والحميني في كتبه يرجع إلى، نهج البلاغة، هو عندهم من الكلام الذي لا يأتيه

(١) - المصدر نفسه.

(٢) - شرح النهج/ ابن أبي الحديد ج ١ ص ٣٣.

(٣) - وفیات الأعيان ج ٥ ص ٣٥٤.

الباطل من بين يديه ولا من خلفه، كما يرجع إلى كتاب الكافي»^(١).
وكانه يرى في ذلك عيباً، ويضع نفسه على صغر شأنها مقام المتقوّل والناقد،
لأحد شوامخ الفقه الإسلامي في العصر الحديث. ويكفيها ما ذكرناه حول نهج البلاغة
ليتبين القارئ، أنها جماعة تلقي الكلام على عواهنه، بمهل وقلة حياء.

(١) - وجاء دور المحور ص ١٢١.

هدف المبحث

لم يكن القصد من مبحثنا هنا القيام بعملية احتجاج واسعة ضد صحاح العامة، وإثبات صحاحنا في مقابل ذلك. إن القصد من وراء ذلك هو إظهار ما إذا كانت صحاحنا تتميز بالأصحية المطلقة كما هو حال صحاحهم.

إن للموضوع امتدادات معينة، إذ كثير من الأخبار التي وردت في كتب الإمامية لم تكن صحيحة مئة بالمئة، ومرد ذلك إلى هذا الواقع المعترف به من قبل الإمامية.

لقد وجدت المنحولات والموضوعات في كل كتابات الحديث سواء أكانت سنية أم شيعية. والإشكالية هذه بلغت من الوضوح حداً نشأت على أثره مدرسة علم الحديث، وإجراءات الجرح والتعديل في كلا المذهبين. هناك علم الرجال في كلا المدرستين. وذلك قرينة واضحة على مدى متعانيه المدرستان من فيض المنحولات والمكبوتات من الروايات.

المشكلة هنا تتعلق بمدى شرعية وعقلانية بعض الإجراءات التصحيحية للرواية. فالسني إذ يرى مطلق صدور الصحيحين يرتكب خطأ تاريخياً. إذ أن المتبوع لحركة التدوين، التي جاءت متأخرة جداً بالنسبة لمدرسة الخلفاء، يدرك مدى ذلك الانفلات في ضبط الرواية. ولم تسعفهم تقنية علم الرجال والدراية في إحراز الضابطة الضرورية لتجاوز أزمة الكذب في الرواية!

فنتيجة البحث، هو أن الرواية في الدراية الإمامية ليست ملزمة إذا لم تخضع لشروط الصحة. وليس ثمة صحاح تفرض قهريتها على المكلف مع اكتمال قرائن ضعفها ومخالفتها لصريح النص القرآني، بخلاف ماهي عليه صحاح أهل السنة. فهي عند الأغلبية مجمع على مطلق صدورها. وبالتالي فهي ملزمة للعامي، لا فكاك له عنها ولو ثبت مخالفتها للقرآن. إذ في تلك الحالة لامانع من جعل الحديث المتأخر عنها ناسخاً للنص القرآني حين تعارضهما المطلق.

الباب الأول:

الفصل الثاني

□ علاج وليس عبد الله بن سبأ

- عبدالله بن سبأ -

هل هو عبدا لله بن سبأ، أم ابن السوداء، أم عمار بن ياسر، أم رجل مجهول ذلك الذي نفخوا في موضوعه، وجعلوا منه كلمة السر في ملف التاريخ الشيعي؟! .
بكثر من الجهل، وقليل من الورع، أقدم الكثير على إرجاع التشيع إلى ابن سبأ الرجل اليهودي الذي أسلم في عهد عثمان.

لقد أثبت السيد مرتضى العسكري، مايشفي الغليل في هذا الموضوع، وطرقه من مختلف جوانبه، كما طرقه د. طه حسين في كتابه (إسلاميات)، وكنت أيضاً ممن طرقه في كتاب «الانتقال الصعب» وكذا كتاب «الخلافة» ردّاً على ابن خلدون.. لذا نكتفي بما هو جدير بالذكر هنا. والرد على المدعين لذلك جهلاً وتحاملاً.
ماذا قال الوهابيون في المسألة؟.

يقول إحسان إلهي ظهر: «وأما دين الإمامية ومنهج الإثني عشرية أليس مبنياً على تلك الأسس التي وضعتها اليهودية الأئمية بوساطة عبدا لله بن سبأ الصنعاني، اليمني، الشهير بابن السوداء (والسوداء أمة)»^(١) .

(١) - الشيعة والسنة ص ٢٤.

ويقول «الجبهان»: «أما نحن فإننا نقول أن التشيع نشأ وترعرع في أحضان الماسونية، وأما غارسو بنثرته الأولى، وواضعو حجره الأول فهم: أولاً: شخصيات يهودية تقمصت الإسلام مقلوباً، فانقلبت به إلى وحوش كاسرة، وصلال تحمل السم الناقع من أمثال عبد الله بن سبأ اليهودي وكعب الأبحار ووهب بن منبه»^(١).

وذكر صاحب أصول مذهب الشيعة: «والذي أرى أن الشيعة كفكرة وعقيدة لم تولد فجأة، بل إنها أخذت طوراً زمنياً، ومرت بمراحل. ولكن طلائع العقيدة الشيعية وأصل أصولها ظهرت على يد السبئية باعتراف كتب الشيعة التي قالت بأن ابن سبأ أول من شهد بالقول بفرض إمامة علي»^(٢).

وسوف أقصر على كتاب، أصول مذهب الشيعة، لأنه جامع لكل تلك الافتراءات والاشتباهات في كثير من الأمور.

نبدأ بقوله: «وقد اتفق القدماء من أهل السنة والشيعة على السواء على اعتبار ابن سبأ حقيقة واقعية وشخصية تاريخية، فكيف ينفي ما أجمع عليه الفريقان»^(٣). هذا الكلام يستدعي إقراراً بإجماع المسلمين على اعتبار ابن سبأ حقيقة تاريخية. فهل أجمع عليه المؤرخون المعترفون؟.

وترد هذه الشبهة بطريقتين: الأولى تتعلق بما يكسر ذلك الإجماع الوهمي. وهو عدم ذكر البلاذري لأي خلفية سبئية للتشيع في أنسابه^(٤)، وهو ممن تعرض لكل أحداث الفتنة الكبرى، وهو من المؤرخين المعترفين. فترى، هل كان يجهلها، أم أنه

(١) - تهديد الظلام ص ١٥٩.

(٢) - أصول مذهب الشيعة ج ١ ص ٧٨.

(٣) - المصدر السابق ج ١ ص ٧٣.

(٤) - عبد الله ابن سبأ في أنساب البلاذري هو نفسه عبد الله بن وهب السبي الخنارحي، وهي شخصية لا ينطبق عليها وصف عبد الله بن سبأ المذكور في الكتب الأخرى، كما سنرى.

غض الطرف عنها؟ فلواعتقدنا في جهله لها. فكيف يستقيم هذا الادعاء مع مؤرخ كبير ومختص، وهو ممن قرأ في مختلف بطون الأسفار التاريخية؟ وبناء على ذلك، لن يكون البلاذري إلا متجاوزاً إياها لتلهلها وتهدل محتواها.

كما يرد عليها ثانياً، من أن خير عبداً لله بن سبأ، لم يكن إلا في مصدر آحاد، أي سيف بن عمر التميمي، وهو أول من قال بها في التاريخ. وسيف بن عمر هذا الذي جرحه محدثو السنة من أمثال النسائي والبيهقي وغيرهم يعتبر مصدرها الرئيسي عند كل الذين قالوا بها من بعده.

وإذا كان المؤرخون الذين أخذوا بها تأثروا بتاريخ الطبري، فإن الطبري باعتزافه أخذه عن سيف بن عمر التميمي^(١).

وقبل الاسترسال في ذلك، نود أن نعرض لجملة من أهل السنة المعاصرين في المسألة. لقد ذكر «عمود أبورية المصري» في طبعته الأولى لكتابه: «أضواء على السنة المحمدية أو دفاع عن الحديث»، كلاماً يساق عمدت مذكره السنة حول قضية ابن سبأ. وكان مما قاله في ذلك الصعيد:

«وقتل عثمان كان بعضه بتأثير دسائس عبداً لله بن سبأ اليهودي، وإلى جمعية السبئيين وجمعيات الغريب، ترجع جميع الفتن السياسية وأكاذيب الرواية في الصدر الأول»^(٢).

ولكن الموضوعية، دفعت بأبي ربة أن يتنازل عن قوله، وأن تدفعه الأمانة العلمية للاعتراف بما جاء في كتاب السيد مرتضى العسكري الذي فند تلك المزاعم كلها، بما يقرع الألباب، إذ قال في طبعاته الأخرى:

«كتبنا ذلك في الطبعة الأولى من كتابنا اعتماداً على ما كتبه كبار المؤرخين

(١) - راجع «ابن سبأ وأساطير أخرى» للسيد مرتضى العسكري.

(٢) - الأضواء/ أبورية ص ١٧٨.

ومن جاء بعدهم عن ابن سبأ، وقد ظهر كتاب نفيس اسمه، «عبدالله بن سبأ» من تأليف العالم العراقي الكبير الأستاذ مرتضى العسكري أثبت فيه بأدلة قوية مقنعة أن هذا الاسم لاحقيقة له، لأن المصدر الذي اعتمد عليه كل المؤرخين من الطبري إلى الآن في إثبات وجوده هو سيف بن عمر التميمي المتوفي سنة ١٧٠ هـ، وقد طعن أئمة السنة جميعا في روايته، وقال فيه الحاكم: اتهم بالزندقة وهو في الرواية ساقط. وإننا — إنصافاً للعلم والحق نقول: إن الدكتور طه حسين قد شك قبل ذلك في وجود عبدالله بن سبأ هذا»^(١).

وفي نفس الصدد، يقول عبدالحليم محمود شيخ الأزهر:

«رأينا في أصل الشيعة: ولكننا نرى أن السبب في نشأة الشيعة لا يرجع إلى الفرس عند دعوهم في الإسلام، ولا يرجع إلى اليهودية ممثلة في «عبدالله بن سبأ»، وإنما هو أقدم من ذلك. قنواته الأولى ترجع إلى شخصية علي رضي الله عنه، من جانب، وصلته بالرسول عليه الصلاة والسلام من جانب آخر»^(٢).

وقال أيضاً في نفس السياق:

«أما عبدالله بن سبأ الذي يلصقونه «بالشيعة» أو يلصقون «الشيعة» به فهذه كتب «الشيعة» بأجمعها تعلن بلعنه، والبراءة منه، وأخف كلمة تقولها كتب رجال «الشيعة» في حقه، ويكتفون بها عن ترجمة حاله عند ذكره في حرف العين هكذا: عبدالله بن سبأ ألن من أن يذكر»^(٣).

ويقول «مغني داود»:

«ولعل أعظم هذه الأخطاء التاريخية التي أفلتت من زمام هؤلاء الباحثين وغم

(١) - المصدر السابق/ ص ١٧٩.

(٢) - التفكير الفلسفي في الإسلام.

(٣) - المصدر السابق ص ١٧٦.

عليهم أمرها فلم يفقهوها ويفطنوا إليها هذه المفتريات التي افتروها على علماء الشيعة حين لفقوا عليهم قصة عبدا لله بن سبأ فيما لفقوه من قصص أشرت إلى بعضها في مولفاتي»^(١).

وهذا إن دلّ، فانما يدل على عدم وقوع إجماع في المسألة. إذ لمة من قال بها وهناك من لم يقل بها. في المتقدمين والمتأخرين.

لقد تطرق الكثير إلى شخصية عبدا لله بن سبأ. ولكنهم رغم تكاثر القائلين بها لم توضح تفاصيل شخصيته. من هو، كيف نشأ، كيف أقنع الأمصار، لماذا لم يعاقبه عثمان ولا حتى معاوية. من أبوه ومن أمه ومن عشيرته؟.

كل ما يذكره التاريخ، أنه شخصية بلا جنود لها ولا تفصيل في أحوالها. فكونه عبدا لله، لا يفيد شيئا. فلم يذكر بصيغة ابن كذا أو أن اسم أبيه كذا وما أكثر عباد الله من سبأ؟! لا نسب ولا خلف!؟.

ويقال عنه اليماني.. وما أكثر عباد الله من اليمن.. أو السبائي.

ويقال عنه ابن السوداء. وما أكثر من أطلق عليهم هذا الوصف؟!

إن كتب التاريخ والسيرة والأنساب، لم تعطنا صورة واضحة عن هذا الرجل. وإذا كان العرب يعمنون ويبالغون في ضبط أنساب من هم أقل شأنًا وأهون حالًا، كيف لا يفعلون ذلك بالنسبة إلى شخصية كعبدا لله بن سبأ الذي — في زعمهم — كان وراء أخطر حدث في تاريخ الإسلام، وهو قتل عثمان ونشوء التشيع. وإضافة إلى ذلك فإن عبدا لله بن سبأ هذا، عرف غيره اضطراباً حتى فيمن اعتمدوه.

فعبدا لله بن سبأ هذا الذي وجد في أنهان للغفلين من المورخين، والناسقين من كتاب الرواية اليوم. هو ذلك اليهودي الصنعائي الذي أسلم نفاقاً. وهو ذلك الذي كاد أن يقتله الإمام علي عليه السلام، وهو ذلك الذي اختفى فجأة ولم يسمع له بعد الفتنة ذكر.

(١) - مقدمة «عبدا لله بن سبأ وأساطير أخرى» السيد مرتضى العسكري ص ١٨.

غير أن بعض مؤرخي السنة، أطلقوا هذا الاسم على أفراد آخرين. مما يعزز الظن بأن عبد الله بن سبأ لم يكن سوى عنواناً كبيراً تضوي تحته عدة أفراد ومصاديق.

ومن تلك المصاديق.. عبد الله بن وهب الحمداني. قال المقرئ في خطه:

«وقام في زمانه - أي علي (رض) - عبد الله بن وهب بن سبأ المعروف بابن السوداء السبيي، وأحدث القول برجة علي والنبي وأنه حي وأن فيه الجزء الإلهي، ومن ابن سبأ هذا تشعبت أصناف الغلاة من الرافضة»^(١).

فالواضح من هنا أن عبد الله بن وهب - بن سبأ - كان هو نفسه ابن السوداء. لأنه أول من أحدث القول بتلك العقائد المذكورة آنفاً.. ويترب على ذلك، أن باقي السبيين، هم أتباعه.

يقول ابن حجر في تبصير المنتبه «السبية طائفة منهم عبد الله بن وهب السبيي»^(٢).

فهل ابن سبأ هذا كان هو زعيم السبية أم رجلاً واحداً منهم؟

طبعاً الأمر هنا مبهم حسب عبارة ابن حجر. ولكن حتى نخفف الحمل عليه نقضي على هذا التعارض، بترجيح كون ابن سبأ هذا له أتباع سبيون.

من هم هؤلاء الضالون المغفلون الذين راحوا وراء عبد الله بن سبأ هذا؟

يقول مؤرخو السنة، أنهم قوم من الصحابة؟ غير أن قوماً من الوهابيين تداركوا ذلك الموقف وأسقطوه بطريقة وعظية لاجمال فيها للتحليل. وبذلك ورطوا أنفسهم مرتين: الأولى عندما دفعهم الحقد إلى إثبات أسطورة ابن سبأ. والثانية عندما حاولوا إخفاء ما إذا كان من الصحابة من اقتفى أثره. والذين أثبتوا ابن سبأ تاريخياً، ربطوا حركته بقوم من الصحابة. وكانت تلك إحدى مآزق الوهابية.

(١) - المصدر السابق.

(٢) - ابن سبأ وأساطير أخرى/ ج ٢ ص ٣٢٣.

يقول ابن حجر في تبصير المتنبه «السبئية طائفة منهم عبدالله بن وهب السبئي»^(١).

فهل ابن سبأ هذا كان هو زعيم السبئية أم رجلاً واحداً منهم؟ طبعاً الأمر هنا مبهم حسب عبارة ابن حجر. ولكن حتى نخفف الحمل عليه نقضي على هذا التعارض، بترجيح كون ابن سبأ هذا له أتباع سبئيون.

من هم هؤلاء الضالون المغفلون الذين راحوا وراء عبدالله بن سبأ هذا؟ يقول مورخو السنة، أنهم قوم من الصحابة؟ غير أن قوماً من الوهابيين تداركوا ذلك الموقف وأسقطوه بطريقة وعظمية لاجمال فيها للتحليل. وبذلك ورطوا أنفسهم مرتين: الأولى عندما دفعهم الحقد إلى إثبات أسطورة ابن سبأ. والثانية عندما حاولوا إخفاء ما إذا كان من الصحابة من اقتفى أثره. والذين أثبتوا ابن سبأ تاريخياً، ربطوا حركته بقوم من الصحابة. وكانت تلك إحدى مآزق الوهابية.

يقول صاحب كتاب «أصول مذهب الشيعة»: «ونبتت ناهة من شيعة العصر الحاضر فحاول أن ينكر وجوده بجمرة قلم، دون مبرر واقعي أو دليل قاطع، بل ادعى البعض منهم أن عبدالله بن سبأ هو عمار بن ياسر».

ويقول بعد ذلك وفي نفس السياق:

«وكيف تلصق تلك العقائد التي قال بها ابن سبأ بعمار بن ياسر، وهل هذا إلا

جزء من التحجني على الصحابة والظعن فيهم»^(٢) ١٩

يبدو لي أن كلمة «صحابه» أصبحت بمثابة قميص عثمان عند الفرقة الوهابية. ونحن لانمانع في أن تكون عاطفتهم على تلك الحالة. غير أنهم كعادتهم — لأنهم يخطئون التحليل والمنطق، وهم كانوا دائماً ممن حارب العقل — يوقعون أنفسهم في

(١) ابن سبأ وأساطير أخرى/ ج ٢ ص ٣٢٣.

(٢) - أصول مذهب الشيعة/ ج ١ ص ٧.

مآزق. إن القول بابن السوداء هذا هو الذي يسيء إلى الصحابة. وإن بعض المحققين عندما جعل منه «عمار بن ياسر» إنما قال ذلك ليبين أن المؤسسة الأموية كانت تطلق على عمار هذا الاسم، وتلفق حول هذا الصحابي الجليل مثل تلك الانحرافات. والآن، لنبين إلى المحقق الوهابي الجديد، أنهم بقولهم بالسبئي كانوا قد أساءوا إلى أكثر من صحابي جليل. فقول ابن حجر أنفا يؤكد أن هناك أكثر من سبئي. افترضنا أنهم كلهم أتباع ابن سبأ هذا.

فمن هم السبئيون ومن هم أتباع ابن سبأ؟

يقول ابن خلدون: «إلا عماراً فإنه استماله قوم من الأشرار انقطعوا إليه، منهم عبدالله بن سبأ ويعرف بابن السوداء كان يكثر الطعن على عثمان ويدعو في السر لأهل البيت، ويقول: إن محمداً يرجع كما يرجع عيسى»^(١). ويذكر البلاذري أيضاً^(٢):

«وأما حجر بن عدي الكندي وعمرو بن الحمق الخزاعي وجة بن جوين البحلي ثم العرنبي وعبدالله بن وهب الهمداني — وهو ابن سبأ — فإنهم أتوا علياً فسألوه عن أبي بكر وعمر».

ويقول ابن خلدون: «وكان ابن سبأ يأتيه — أي أبادر — فيغريه بمعاوية، ويعيب قوله: المال مال الله حتى عتب أبو ذر في ذلك على معاوية، وجاء به عبادة إلى معاوية وقال: هذا الذي بعث عليك أبادر»^(٣).

من خلال هذه الشهادات التاريخية عند العامة. سوف نقع حقيقة في التحني والطعن في بعض الصحابة الأجلاء. لقد تبين من خلال ذلك أن فرقة السبئيين

(١) - تاريخ ابن خلدون ج ٤ ص ١٠٢٧.

(٢) - أنساب الأشراف ج ٢ ص ٣٨٣ مؤسسة الأعلمي/ بيروت ١٣٩٤ هـ.

(٣) - ابن خلدون/ التاريخ/ ج ٤ ص ١٢٨ - ١٠٢٩.

وأتباعهم، تتألف من:

عمار بن ياسر - وأبي ذر الغفاري - وحجر بن عدي - وعمرو بن الحمق الخزاعي.

وهؤلاء جميعهم من الصحابة الكبار:

- أبوذر الغفاري (رض) جندب بن جنادة - من السابقين إلى الإسلام - رابع

المسلمين - وكان يتعبد في الجاهلية، قال فيه الرسول(ص):

«مأظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر»^(١).

٢ - عمار بن ياسر (رض) أبو يقظان أمه سمية وأبوه مالك بن كنانة كان هو

وأبواه من السابقين إلى الإسلام.. وكان والداه أول شهيدين في الإسلام، استشهدوا

تحت تعذيب مشركي قريش (لهم). حتى قال لهم الرسول(ص): «صبراً آل ياسر فإن موعدكم الجنة».

قال عنه الرسول (ص) : «إن عمار ملىء إيماناً إلى مشاشه».

وقال عنه «ابن سمية تغفلك الفئة الباغية».

٣ - حجر بن عدي صحابي جليل، يقول عنه الحاكم في مستدركه: أحد

الصحابة العلول راهب أصحاب محمد. وقال عنه ابن كثير في التاريخ:

«وفد إلى رسول الله وكان من عباد الله وزهادهم وكان باراً بأمه» وقال عنه

صاحب الطبقات:

«وفد على النبي هو وأخوه هانيء وشهد القادسية وهو الذي افتتح مرج عنراء».

٤ - عمرو بن الحمق من صحابة الرسول(ص) والمحدثين عنه، قال عنه صاحب

الإصابة: «صحاب النبي(ص) وحفظ عنه أحاديث، وكان (رأسه) أول رأس حمل في

الإسلام من بلد إلى بلد».

فهؤلاء باختصار هم الصحابة الذين نسبوا إلى ابن سبأ. وهناك أكثر منهم،

(١) - مسند أحمد بن حنبل ج٢/١٦٣، صحيح البخاري، باب مناقب

كمحمد بن أبي بكر، ومالك الاشتر ومحمد بن أبي حذيفة. وللقارىء أن يدرك بعد هذا أن الذين أسأوا للصحابي الجليل، هم أولئك الذين صدقوا كذبة السبئية وأثبتوها زوراً. ولقد ذكر البعض أن أسطورة ابن سبأ هذا إنما أطلقها الجهاز الأموي على عمار بن ياسر. وذلك لعدة قرائن. فابن ياسر، هو عمار بن ياسر العنسي السبائي فهو من سبأ، وكان عثمان قد أطلق عليه اسم «ابن السوداء»، في قوله: ويلي على ابن السوداء. وكان القائلين بها أرادوا إسقاط كذبة السبئية. إذ هم يستبعدون أن يكون عمار من المنحرفين.

والشيعة تعتبر عمار بن ياسر، من كبار الصحابة. ومن دعاة التشيع الأول. إن ابن سبأ، كما تصوره كان يدعي ألوهية الإمام علي ومن القائلين بالرجعة. فابن سبأ: الذي اعتبروه «ابن وهب» كان خارجياً.

ذكر الذهبي في المشته: «وعبد الله بن وهب السبئي رأس الخوارج»^(١).. وذكر أيضاً: «وفيها كانت وقعة النهروان بين علي والخوارج فقتل رأس الخوارج عبد الله بن وهب السبائي»^(٢).

«وفي تبصرة المتنبه لابن حجر: «السبئية طائفة منهم عبد الله بن وهب السبئي رأس الخوارج»^(٣).

وإذا كان عبد الله بن وهب رأس الخوارج. وهم من كفر الإمام علياً وقتلوه. فكيف يكفر هؤلاء إلههم. وكيف قتلوه بعد أن زعموا أنه لا يموت؟!

لقد ذكر ابن خلدون أن عمار بن ياسر كان يقول بالرجعة والوصية. ثم ذكر أنه أخذها عن ابن سبأ. وتقول تواريخ السنة أن هذا الأخير هو عبد الله

(١) - ابن سبأ وأساطير أخرى/ العسكري ج ٢ ص ٣٢٢.

(٢) - في حوادث سنة ٣٨ هـ من المعبر.

(٣) - عبد الله بن سبأ وأساطير أخرى، السيد مرتضى العسكري ج ٢ ص ٣٢٣.

بن وهب. وتبين أن هذا الأخير ممن حاربوا الإمام علياً (ع) وقتل بالنهروان. فيرتب على ذلك أن عماراً قال بالوصية ودعى إليها. فأطلق عليه عثمان بعد ذلك «ابن السوداء» نبراً لأمه. ولأن عماراً من سبأ، سمي ابن سبأ أو ابن السوداء. وإلا كيف يكون عبداً لله بن وهب مؤلفاً ومقاتلاً لإلهه، ألا لبس ما يعتقدون. ويقول صاحب «أصول مذهب الشيعة»:

«وقد اتفق القدماء من أهل السنة والشيعة على السواء على اعتبار ابن سبأ حقيقة واقعية وشخصية تاريخية فكيف ينفي ما أجمع عليه الفريقان»^(١). ثم بدأ الكاتب في استعراض بعض مصادر الشيعة التي ذكرت ابن سبأ .. وهو في ذلك لم يفعل سوى أن نقل عن سلفيه إحسان ظهير، والجبهان، وسوف نعالج تلك الشبهة بما هو أعمق من دليله.

لقد اعتمد الكاتب رواية «الكشي» قائلاً: قال الكشي بعد ذكر تلك الروايات: «ذكر أهل العلم أن عبداً لله بن سبأ كان يهودياً فأسلم ووالى علياً، وكان يقول وهو على يهوديته في يوشع بن نون وصي موسى بالغلو فقال في إسلامه بعد وفاة رسول الله (ص) في علي (رضي الله عنه) مثل ذلك، وكان أول من شهر بالقول بفرض إمامة علي وأظهر البراءة من أعدائه وكاشف مخالفه وأكفرهم، فمن هنا قال من خالف الشيعة: أصل التشيع والرفض مأخوذ من اليهودية»^(٢).

ويقول بعدها: «ثم إن هذه الروايات الست كلها جاءت في رجال الكشي، والذي يعتبرونه أحد الأصول الأربعة التي عليها المعول في تراجم الرجال»^(٣). لم يفعل الكاتب هنا سوى أن نقل عن إحسان إلهي ظهير في كتابه: الشيعة

(١) - أصول مذهب الشيعة، ج ١ ص ٧٣.

(٢) - المصدر نفسه ج ١ ص ٧٥.

(٣) - المصدر نفسه ج ١ ص ٧٥.

والسنة، لذا يقول هذا الأخير:

«وقد اعترف بهذا كبار الشيعة ومؤرخوهم، فهذا هو الكشي كبير علماء التراجم المتقدمين - عندهم - الذي قالوا فيه، إنه ثقة، عين، بصير بالأخبار والرجال، كثير العلم، حسن الاعتقاد، مستقيم المنهج والذي، قالوا في كتابه في التراجم: أهم الكتب في الرجال، هي أربعة كتب، عليها المول وهي الأصول الأربعة في هذا الباب، وأهمها وأقدمها، هو معرفة الناقلين عن الأئمة الصادقين المعروف برجال الكشي.. يقول ذلك الكشي في هذا الكتاب: وذكر بعض أهل العلم أن عبداً لله...»^(١).

هنا يقع الكثير ممن لم يرشف من النبع الشيعي الروي ما يشفي ظمأه، في الكثير من المغالطات. إذ كثيراً ما يخلطون بين ثقة الرجل وصحة الرواية.. وإنها لأكثر مغالطة وقع فيها بعض نقاد الروايات. فكلام الكشي يثبت أن الشيعة وقعوا ضحية ماشاع حول الرجل. غير أن الكاتب الوهابي أبى إلا أن يجعلها وثيقة واقعة في خط الاتهامات التي تحاك ضد الشيعة من أتباع عبداً لله بن سبأ. إن الرواية بهذا الشكل إن وجدت، فهي لاتفيد إلا في تعزير القول بما أحدث ابن سبأ من فتنة، ومن أنه شخصية واقعية غير وهمية. وأعترض على هذا المنطق بأكثر من دليل.

أولاً:

استحضار وجهة النظر الشيعية في قضية ابن سبأ، لا بد أن تكون عملية شاملة تعبر عن وجهة النظر الشيعية العامة.

ثانياً:

وجود هكذا رواية في رجال الكشي، فضلاً عن أنها لاتثبت مدعى الوهابي، لا يدل مطلقاً على صحة الرواية، خصوصاً إذا اعتبرنا مدى صحتها من ضعفها.

(١) - الشيعة والسنة ص ١٨.

ونعود إلى النقطتين لنوضح حقيقة الإشكال.

في الملاحظة الأولى، لابد من أن ندرك أن رواية الكشي لاتعبر عن وجهة النظر الشيعية كلها. ذلك أن الكتب الأربعة المعتمدة لم ترو الأحاديث الخمسة التي رواها الكشي.. مع أن رجال الكشي كانوا من المشهورين.. هذا فضلاً عن أن في كتب الشيعة روايات عن عبدا لله بن سبأ تخالف، بل تناقض ما رواه الكشي.

روي عن أبي عبدا لله عن آبائه (ع) أن أمير المؤمنين (ع) قال:
«إذا فرغ أحدكم من الصلاة فليرفع يديه إلى السماء ولينصب في الدعاء».
فقال ابن سبأ:

«يا أمير المؤمنين أليس الله في كل مكان؟».

فقال: «بلى».

قال: «فلم يرفع يديه إلى السماء؟».

قال: أما تقرأ في القرآن «وفي السماء رزقكم وما توعدون، فمن أين يطلب الرزق إلا من موضعه، وموضع الرزق وما وعد الله السماء»^(١).
وعن المسيب بن نجبة قال:

قد جاء رجل إلى أمير المؤمنين (ع) ومعه رجل يقال له: (ابن السوداء) فقال:

«إن هذا يكذب على الله وعلى رسوله ويستشهدك!» فقال (ع):

«لقد أعرض وأطول، يقول ماذا؟ فقال:

يـ: كر جيش الغضب فقال:

«خـل سبيل الرجل» أولئك قوم يأتون في آخر الزمان^(٢).

فهذه الروايات الواردة في كتب شيعية معتبرة تناقض ما جاء في الروايات

(١) - من لا يحضره الفقيه ج ١ ص ٢١٣.

(٢) - غيبة النعمان ص ١٦٧ - ١٦٨.

المذكورة في رجال الكشي وغيرها.. فمن جهة تثبت أن الإمام علياً(ع) قد نزه الرجل وأطلق سراحه بدعوى أن «أولئك قوم يأتون في آخر الزمان»، وهو يخالف ما ثبت في رواياتهم أنه حرقه وأصحابه، وتناقضها من جهة أن عبداً لله بن سبأ هنا ظهر رجلاً منزهاً للخالق، ومعتزلاً على الإمام علي(ع) إمعاناً منه في التنزيه. فإذا أردنا أن نعمم البرهان، كيف يستقيم الأمر مع كل هذه الروايات المضطربة متناً وسنداً. حيث يظهر عبداً لله بن سبأ في مختلف الأشكال والصور.. مرة مغالياً ومولهاً لعلي(ع)، ومرة ناقماً ومحارباً له ورأس الخوارج، ومرة أخرى منزهاً. ومرة يظهر من الروايات، أنه قتل بالنهراوان ومرة ثانية، نفى إلى المدائن وثالثة لم يعاتب كما في الرواية الأخيرة. ورابعة أُحرق بالنار.

هذا الاضطراب يدعو إلى التريث وعدم الاستعجال. ويكسر شهرة وذويع الرواية.

أما النقطة الثانية في مجرى ملاحظتنا على الموضوع، أن وجود مثل هذه الروايات في رجال الكشي لا يدل على صحتها المطلقة.. وكما أن ضعفها لا يخلش في نزاهة الرجل.

وقد سبق أن ذكرنا أن الكتب الأربعة لم ترد فيها روايات الكشي الخمس. وهذا يدل على أن مصادرها في رجال الكشي لم تكن شيعية. بل إنها تشبه روايات الطبري المنقولة عن سيف بن عمر. ولا يمكن الادعاء أن الكشي كان سباًقاً ولا غير ناقل لتلك الرواية التي اشتهر بها تاريخ الطبري، وأصبح بعدها مصدراً رئيسياً لها عند كبار المؤرخين الذين جاعوا من بعده.

وقد كان من معاصري الكشي قوم قالوا بتلك الروايات، كابن قولويه (٣٦٩هـ). وبعد ذلك أصبح الكشي مصدراً لها في من أتى بعده من تلامذته، والذين قالوا بها عند الشيعة إنما أخذوا بها من أقدم مصنف في الرجال، وهو رجال الكشي.

يقول السيد مرتضى العسكري:

«ومن ثم انتشرت روايات رجال الكشي عن ابن سبأ في كتب الرجال ورمزوا إليه بـ (كش)، ومنه أخذ ترجمة ابن سبأ كل من جاء بعده من علماء الرجال، مثل: التفرشي الذي نقل إحدى رواياته بترجمة عبداً لله بن سبأ من كتابه نقد الرجال الذي ألفه سنة (١٠١٥هـ) ورمز إليه بـ (كش) والأردبيلي (...) ومن أهل الحديث، أخرج المجلسي (١١٠هـ) الروايات الخمسة والخير الأخير عن الكشي في موسوعته الحديثية البحار، وأخرج الشيخ محمد بن الحسن الحر العاملي المتوفى (١١٠٤هـ) في كتابه تفصيل الوسائل الرواية الأولى والثانية عن الكشي، وأورد ابن شهر آشوب الرواية الأولى في كتابه المناقب»^(١).

إن صاحب كتاب أصول الشيعة الإثني عشرية اعترف أخيراً أنه اعتمد في مجمل مذكره على تهذيب الطوسي.. إذ قال:

«ومانقلناه عن الكشي هو من تهذيب الطوسي واختياره لأن الأصل — كما يقولون — مفقود لا يعرف له أثر (انظر: مقدمة رجال الكشي ص ١٧ — ١٨ يوسف البحراني) «(لؤلؤة البحرين ص ٤٠٣)»^(٢).

هذا فضلاً عن أن الكشي كان يروي عن الضعاف، وهو عند الشيعة ليس كما شاء له إحسان إلهي ظهير أو تلامذته. إنه رجل ثقة، أي نعم، ولكن هذا لا يمنع من ضعف بعض رواياته.

يقول النجاشي بترجمة الكشي من رجاله:

«الكشي أبو عمرو، كان ثقة عيناً، روى عن الضعفاء كثيراً، وصحب العياشي

(١) - عبداً لله بن سبأ، وأساطير أخرى، السيد مرتضى العسكري ج ٢ ص ١٧٨.

(٢) - أصول منعب الشيعة، ج ١ ص ٧.

وأخذ عنه وتخرج عليه، له كتاب الرجال كثير العلوم فيه أغلاط كثيرة^(١). وهذه النظرة نظرة موضوعية، لا إفراط فيها ولا تفريط. وكان إحسان إلهي ظهير، فيما ذكرنا من كلامه حول الكشي قد ذكر تلك الأوصاف كلها لكنه لم يذكر ما بقي في سياقها، من أنه كان يروي عن الضعاف، أو كثير الأغلاط. ومما يعزز كلامنا عن أنه كان يروي عن السنة، ومنها أخذ رواية عبد الله بن سبأ، قول الشيخ أبو علي الحائري:

«محمد بن عمر أقول: ذكر جملة من مشايخنا أن كتاب رجاله المذكور كان جامعاً لرواة العامة والخاصة خالطاً بعضهم ببعض فعمد إليه شيخ الطائفة طاب مضجعه فلخصه، وأسقط منه الفضلات»^(٢).

وقد كان الكشي ملازماً وتلميذاً للعاشي. ومنه أخذ الكثير من الأخبار، والعاشي كان ممن يروي عن العامة والخاصة. بل لقد كان عامي المذهب، كما قال عنه النجاشي:

«وكان في أول أمره عامي المذهب، وسمع حديث العامة، فأكثر منه ثم تبصر وعاد إلينا، وكان حديث السنن»^(٣).

وقد سبق الكلام عن صحاح الشيعة، وطريقة أخذهم منها، فوجود مثل هذه الروايات في كتب بعض الشيعة لا يدل على صحتها المطلقة خصوصاً إذا اجتمعت لدينا كل تلك القرائن التي تكشف عن تهليلها وتخطئها.

(١) - رجال النجاشي، ترجمة الكشي ص ٢٨٨.

(٢) - منتهى المقال، الحائري ص ١٨.

(٣) - ترجمة محمد بن مسعود العياشي من رجال الكشي.

- نتيجة المطلوب -

غاية مانصبو إليه، وزبدة بحثنا في الموضوع، هو العمل على دحض الفكرة القائلة بالأصل السبئي للتشيع. فهذه الفرقة التي عايشها الإمام علي(ع) وأئمة أهل البيت(ع) كانت تشكل مدرسة قائمة لها جذورها في عمق التربة الرسالية ولها مرتكزاتها في بيت النبوة.

لقد اكتظت رفوف المكتبات والخزانات بما يخرس الألسنة في إثبات الأصل النبوي للتشيع، وذكرنا بعضاً من ذلك في كتابينا السابقين لمن أراد أن يطلع. فما يمكن قوله هو أن علياً(ع) وليس عبداً لله بن سبأ، هو إمام الشيعة.

ويكفي إخواننا السنة مقالته علماءهم التزيهون حول هذا الإشكال، وليتقوا الله فيما هم عليه من هرج ومرج ضد طائفة أصيلة أكثر خدمة للإسلام والمسلمين، كما وليتقوا الله في وحدة المسلمين!.



الفصل الثالث

□ قرآننا.. قرآن المسلمين

قرآنا قرآن المسلمين

ما أكثر محاكوه وفبركوه ضد شيعة أهل البيت (ع)، الذين قام مذهبهم على أساس احترام النص، وحبل القرآن المتين. وقد كان أهم نص قام عليه صرح مدرستهم، قول الرسول (ص):

«ترك فيكم ما إن تمسكم به لن تضلوا بعدي أبداً.. كتاب الله وعترتي أهل بيتي، فإنهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض».

فالقرآن هو النقل الأكبر، والمركز الرئيسي في مدرسة أهل البيت (ع). وجعلوا قيمة أهل البيت نابعة من ذلك التمازج والتماهي المعجب مع القرآن.

غير أن بعضاً من إخواننا السنة، ممن استنكفوا عن سماع تقارير علمائهم المستبصرين، ومن الفرقة الوهابية التي لا تبقي ولا تنر في التشنيع المعتسف والمبتذل على الشيعة. كلهم يتمسكون بتلك التهمة الرخيصة البالية.. التي إن كانت تعبر، فإنما تعبر عن مهانة النفس وقبح الطوية.

فقد زعموا أن الشيعة تقول بتحريف القرآن، وبأن لها قرآناً مغايراً للجماعة. لقد سقط الكثير منهم في حبال تلك التشنيعات المغرضة. جهلاً وعناداً. بل لعل الكثير منهم معذور عندما يتغذى منذ نعومة أظفاره على كراهية الشيعة وعلى التشنيع بهم.

ولكنني لأعذر من أعطاه الله بصيرة وعقلاً ليعرج من تلك القاذورات ليقيم تحت دوحة العقل المستنير.

يقول إحسان إلهي ظهر:

«وأما الشيعة فإنهم لا يعتقدون بهذا القرآن الكريم الموجود بأيدي الناس، والمخفوظ من قبل الله العظيم، مخالفين أهل السنة، ومنكرين لجميع النصوص الصحيحة الواردة في القرآن والسنة»^(١).

ومثل ذلك ورد في كثير من كتب وكراسات الفرقة الوهابية.. مركزة على ذلك وكأنها قد عثرت على ورقة رابحة في معركتها التاريخية مع مدرسة أهل البيت (ع). وأوردوا أدلة كثيرة على ذلك. بعض الروايات الموجودة في «الكافي» للكليني، التي يظهر منها القول بالتحريف. وبنوا على ذلك صرحاً من التلفيق والخطب.

وقبل الدخول في تلك المعالجات.. أريد أن أوجه القول وجهة ثانية.. وذلك بطرح السؤال:

هل الشيعة اليوم يؤمنون بذلك، وهل لهم قرآن خاص؟.

أظن أن القائلين بذلك، لم يعيشوا ولا عايشوا الشيعة. وكان يكفيهم أن يتدخلوا معهم حتى يعلموا ما إذا كان الشيعة يقرأون قرآناً خاصاً.

وأنا الشيعي الإمامي، لدي قرآن أعتمله عندي خاصة، هو قرآن الوهابيين أنفسهم، وهو مطبوع بالسعودية. فكيف - إذن - تتم هذه الفرية؟!

إن الوهابي - بلسان حاله - يريد أن يقول، إنكم مع ذلك تنتظرون قرآناً آخر يأتيكم به مهديكم.. وما إليها من أراجيف.

لقد وجدت بعض الروايات المذكورة في الكافي للكليني، وسوف نعالجها

(١) - الشيعة والسنة ص ٦٦.

انطلاقاً من نقطة أساسية في تحليل الموضوع، وذلك بطرح الأسئلة التالية:

ما هو نوع التحريف الذي قال به بعض المسلمين؟

هل القول بالتحريف من مختصات الشيعة؟

هل ثمة دليل على قول الشيعة به إجماعاً؟

ليس ثمة من يدعي أن في القرآن الموجود بين المسلمين، آيات محرفة، بل هناك - فقط - من ادّعى أن ثمة نقيصة في القرآن، أي آيات لم تجد لها مكاناً في مصحف المسلمين اليوم، بينما هي كانت متداولة في عهد الرسول(ص) والصحابة.. ووجد هذا النوع من الادعاء في الكثير من مصنفات السنة والجماعة. فليس القول بذلك من اختصاص الشيعة ثم ليس ثمة دليل قطعي واضح على ذلك في مصنفاتهم أو إجماع. وعقائد المذاهب لا تثبت إلا بإجماعها.. فلا يمكن اتهام فرقة بشيء غير مجمعة عليه.

ومن خلال نظرنا في المذهبين معاً، لم نعثر على إجماع من هذا النوع.. فلا الشيعة مجمعون عليه ولا السنة كذلك، رغم وجود الكثير من الروايات الدالة على ذلك. ومبعت الإشكال في القول بالتحريف، أن التاريخ ينقل وجود مصاحف وقرآيات كثيرة عند المسلمين.. وأن الصحابة قبل حرق المصاحف في عهد عثمان كانت لهم قراءات مختلفة، واشتهر بذلك قوم شهد لهم الرسول(ص) بحسن القراءة كابن مسعود. وقد كان مذهب القراء في القراءة أن يؤولوا بعض الآيات ويقرأوها إبدالاً وإكمالاً، بما يبرز وجهاً من وجوه تأويلها وهو نفس ما كان من أمر مصحف علي(ع). فاعتبر المتأخرون أن هناك حذفاً في الآيات، وأن القرآن اليوم لا يشمل على كل ما نزل من القرآن.

ومثل تلك المرويات وجدت عند الفريقين. غير أن الفرق بين السنة والشيعة في هذا المجال، هو أن وجود هكذا روايات في صحاح الشيعة ليس ملزماً لهم، مادام أنهم لا يعتقدون بقطعية الصدور. غير أن وجودها في الصحيحين فيه بعض الإشكال، لأن السنة يعتقدون بصحة الصحيحين.

وهنا أحب الإشارة إلى أن تلك الروايات التي أوردها الكليني، لاتعبر عن منعبه، لأنه أورد في الكافي روايات تدل على عكس مايتصوره البعض من قوله بالتحريف.

لقد ذكر الكليني في الكافي مايقارب ١١٨ مئة وثمانية عشر حديثاً في فضل القرآن، واحدة منها فقط ظهر منها القول بالنقيصة، وجاءت كل الأحاديث الأخرى بما يدل على صحة الكتاب وعدم تحريفه.

ولو شئت أن تعرف منعب الكليني في القرآن، فاقراً مقلدته في الكافي، إذ جعل من القرآن نفسه معياراً لصحة رواياته. ولو كان يقول بالتحريف إذاً لما استقام كلامه ذلك. بالإضافة إلى أن الإمام الكليني أورد ذلك الحديث في باب النوادر من كتابه. يقول العلامة محمد تقي الحكيم^(١):

«بمجرد رواية أحاديث النقص وعدم التعقيب عليها، لايدل على وثوقه بصدورها، ولعل روايتها في (النوادر) من كتابه، دليل تشكيكه بصدورها، وكأنه أشار بذلك لما ورد في المرفوعة من قوله(ع): ودع الشاذ والنادر. على أنه التزم في أول كتابه الأخذ بالروايات العلاجية، وهي التي تتعرض لأحكام الخبرين المتعارضين من اعتبار ترجيح أهمهما على الآخر بعرضه على كتاب الله وسنة نبيه، فما وافق الكتاب أخذ به. أما الإجماع الشيعي، وهو هنا كالإجماع السني في حفظ القرآن وعدم نقيصته».

يقول الشيخ المفيد في أوائله^(٢):

«وقد قال جماعة من أهل الإمامة أنه لم ينقص من كلمة ولا من آية ولا من سورة ولكن حذف ماكان مثبتاً في مصحف أمير المؤمنين(ع) من تأويله وتفسير معانيه

(١) - الأصول العامة / السيد تقي الحكيم ط ٣ ص ١١٠.

(٢) - أوائل المقالات، ص ٩٢، دار الكتاب الإسلامي.

على حقيقة تنزيهه، وذلك كان ثابتاً منزلاً وإن لم يكن من جملة كلام الله تعالى الذي هو القرآن المعجز، وقد سمي تأويل القرآن قرآناً»، قال الله تعالى:

﴿ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه وقل رب زدني علماً﴾.

ويقول الشيخ الطوسي^(١):

«أما الكلام في زيادته ونقصانه - القرآن - فمما لا يليق به أيضاً لأن الزيادة فيه يجمع على بطلانها والنقصان منه فالظاهر أيضاً من مذهب المسلمين خلافه وهو الأليق بالصحيح من مذهبنا وهو الذي نصره المرتضى وهو الظاهر من الروايات».

وأما الشيخ الصدوق فيذكر في رسالة «اعتقادات الشيعة»:

«اعتقادنا في القرآن أنه ما بين الدفتين وهو ما في أيدي الناس وليس بأكثر من

ذلك ومن نسب إلينا أننا نقول أنه أكثر من ذلك فهو كاذب».

وأما المعاصرون من الشيعة فعلى نفس الإجماع:

يقول شرف الدين الموسوي في الفصول المهمة:

«والقرآن الحكيم الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه إنما هو ما بين

الدفتين وهو ما في أيدي الناس لا يزيد حرفاً ولا ينقص حرفاً ولا يتبدل فيه لكلمة بكلمة ولا لحرف بحرف وكل حرف من حروفه متواتر في كل جيل تواتراً قطعياً إلى عهد الوصي والنبوة، وكان مجموعاً على ذلك العهد الأقدس مؤلفاً على ما هو عليه الآن، وكان جبريل (ع) يعارض رسول الله (ص) بالقرآن في كل عام مرة وقد عارضه به عام وفاته مرتين».

ولمن أراد أن يعرف موقف الشيعة من القرآن، أن يراجع مصنفاتهم حول

الموضوع ولا يكتفي بتخرصات الأفاكين. ونحن لاننفي أن بعضاً من شواذ الشيعة

(١) - البيان ج ١ ص ٣.

زعموا النقيصة في القرآن شأنهم شأن حشوية السنة. ولو ركزنا في الأمر ملياً لتبين أن أحاديث التحريف موجودة بوفرة كبيرة في مصنفات السنة أكثر من الشيعة.

قالت عائشة: «كان فيما أنزل عشرة رضعات معلومات فنسخن بخمسة معلومات فتوفي رسول الله (ص) وهن مما يقرأ من القرآن»^(١).

وذكر البخاري في صحيحه بسنده عن ابن عباس أن عمر بن الخطاب قال: «إن الله بعث محمداً (ص) بالحق وأنزل عليه الكتاب فكان مما أنزل الله آية الرجم فقرأناها وعقلناها ووعيناها، فلذا رجم رسول الله (ص) ورجمنا فأخشى إن طال بالناس زمان أن يقول قائل: والله ما نجد آية الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله، والرجم في كتاب الله حق على من زنى إذا أحصن من الرجال والنساء إذا قامت البينة أو كان الحبل والاعتراف، ثم إننا كنا نقرأ فيما نقرأ من كتاب الله أن لاترغبوا عن آبائكم فإنه كفر بكم أن ترغبوا عن آبائكم»^(٢).

وأخرج مسلم في صحيحه:

«قال: بعث أبو موسى الأشعري إلى قراء أهل البصرة فدخل عليه ثلاثمائة رجل قد قرأوا القرآن، فقال: أنتم أهل البصرة وقراؤهم فاتلوه ولا يطولنّ عليكم الأمد فتقرو قلوبكم كما قست قلوب من كان قبلكم، وإنّا كنا نقرأ سورة كنا نشبهها في الطول والشدة ببراءة فأنسيتها غير أنّي قد حفظت منها» «لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى وادياً ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب».

وكنا نقرأ سورة كنا نشبهها بأحدى المسبحات فأنسيتها غير أنّي حفظت منها «يأيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون فكتب شهادة في أعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة»^(٣).

(١) - الإتيان في علوم القرآن - السيوطي ج ٢ ص ٧٠ ط ٢ مطبعة أمير ١٢٤٢ هـ/ش.

(٢) - صحيح البخاري ج ٨ ص ٢٦، باب رجم الحلي من الزنا إذا حصن.

(٣) - صحيح مسلم ج ٣ ص ١٠٠ باب إن كان لابن آدم واديان لابتغى ثالثاً.

- نتيجة البحث -

قصدا من ذلك، أن وجود الشاذ في كتب المنهيين لا يدل على رأي إجماعهم، فإذا كان الشيعة لا يؤمنون بمطلق الصدور وعندهم مندوحة كافية لرد أي حديث من الكافي إذا تبين معارضته لكتاب الله. فإن في صحاح السنة المطلقة الصدور في اعتقاد أغلبهم أكثر من رواية في خصوص التحريف والنقيصة.

وكان من المنطقي جداً أن نعتبر ذلك جزءاً من عقيدتهم لأنهم يسلمون بكل ما جاء به البخاري ومسلم وباقي الصحاح.

غير أن الأمانة تدفع إلى الإقرار بأن القول بالتحريف لا يبرح رأي شواذ الشيعة قديماً ورأي حشوية السنة. والحق، أن قرآن الشيعة كقرآن السنة واحد؛ هو قرآن المسلمين جميعاً.



- خاتمة -

كان هدفنا من التركيز على هذه المباحث الثلاثة، إبراز جانب التهافت عند
الفرقة الوهابية، وتسليط الأضواء على افتراءاتها الرخيصة تجاه مدرسة أهل البيت (ع).
وللعاقل أن يقلب الكلام، ويعمل عقله في كل ثناياه ليخرج بتبيحة تخدم وحدة
المسلمين، وتلم شعنتهم في العالمين.
والله الموفق والمستعان.

الباب الأول:

الفصل الرابع

□ المتعة: زواج ١ زنا

المتعة: زواج لا زنا

ربما كان أمر المفترين هنا كلبليس إبليس. هؤلاء الذين لا يراعون إلا ولا ذمة في التشنيع على أتباع أهل البيت (ع). وقد تراهم في مواقفهم، حين تغمرهم البجاجة ويستبد بهم الغرور، يلوكون كلاماً لا أصل ينهض به، ولا دليل يقيم صلبه. ما أكثر تشنيعهم وما أشنع تدليسهم وتلبيسهم، حتى لقد بلغ يوماً بأحد خطبائهم أن يتهم الشيعة بأخذهم بإباحة المتعة بعد أن حرمها الله، بنص الآية الكريمة: ﴿لَا يَأْتِي الثَّانِي إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ .. الْآيَةَ﴾.

لعل أكبر محنة واجهها الشيعة، حينما برز إليهم من لا يرى للعقل حجية، ولا في حياض العلم مرتعاً. إن عداؤهم لم يكن يوماً ما سوى جهلاً بتحقيقة هذا المنهج الإسلامي الأصيل، ومن تلك الحقائق، كانت المتعة قشة تعلق بها كل ناصبي حقود. ولقد كانت مناصبة العداء لآل البيت ومنهجهم على قسمين: فهناك علماء قد أحرزوا ملكة الفهم والاستيعاب.. هؤلاء لا نرى لهم عنراً فيما يحملونه من أضعاف وما يشيعونه من تخرصات وتصحيقات.. أما الجمهور العام الذي دأب على استمداد حقائقه من علمائه، فقد نعرهم وإن كان عداؤهم لا يقل وزناً عن الآخرين، فإن حملهم مقبول على قاعدة: من جهل شيئاً عاذاه! لقد أجهد المفترون أنفسهم للنيل من الشيعة من خلال العرض الملتبس لعقيدتهم في المتعة من حيث هي نوع من العلاقة المباحة بين الرجل والمرأة دون العلاقة الزوجية.. واعتبروا ذلك من الزنى الذي سقط

فيه فقههم، إذ لم يبق لهم فيما بينهم والنساء أدنى ورع يلزمهم بالعفة.. وهكذا، لم يخل كتاب من كتبهم التشهيرية من إثارة هذه المسألة، معتبرين إياها قشة أخرى لقصم ظهر التشيع، وطعنة يسيرة في خاصرة مذهبهم^(١).

ومن أهم تلك الافتراءات السمجة التي لا تخلو من مكر وفقر أخلاقي، ما جاء في كتاب «أصول مذهب الشيعة الإمامية الإثني عشرية»^(٢)، الذي جعل له عنواناً مخالفاً للتقاليد الأكاديمية في تناول الموضوعات المدروسة، سماه: «الإباحية» يقول: «ومن آثارهم في المجال الاجتماعي، تلك الإباحية التي يدعون إليها، ويسهلون أسبابها ويمارسونها وسط المجتمع الإسلامي باسم عارية الفرج، أو التي يسمونها بالمتعة، والتي يقارفون باسمها الزنا، لأن متعتهم تعني الاتفاق السري على فعل الفاحشة مع أي امرأة تتفق لهم ولو كانت من المومسات، أو من ذوات الأزواج، ولذلك قالوا يمكن أن يتفق معها على يوم أو مرة أو مرتين، وقد صرح بعضهم للشيخ محمد نصيف بأنه يجري عندهم استعمال المتعة الدورية بحيلة وضعها شيوخهم».

وجاء في قوله أيضاً:

«فإباحيتهم شاملة لا تنذر بمجتمعاً أتت عليه إلّا أفسدته.. فهم «زناة» يعيشون بين المسلمين، ويحملون اسم الإسلام، ويسعون في الأرض فساداً، وأقوالهم تشهد على آثارهم»^(٣).

أما الجبهان في تبديد الظلام^(٤)، في فصل أسماء «أوجه الشبه والاختلاف بين التشيع والشيوعية»، يقول: «أركان الدين الشيوعي ثلاثة هدم الأسرة، وهدم الدين والأخلاق وهدم الطبقات» وأركان التشيع (المتعة، والتقية، والبداء).

(١) - أصول مذهب الشيعة الإمامية الإثني عشرية، د. ناصر بن عبد الله بن علي القفاري ج ٣ ص ١٢٣٤. ط

الأول، ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م.

(٢) - المصدر السابق.

(٣) - تبديد الظلام وتبيين النيام، الجبهان ص ٢١٥.

ويقول صاحب «الشيعة والمتعة» محمد مال الله، الذي اعتبره صاحب مقدمته نظام الدين محمد الأعظمي سابقة من نوعها في قوله: «والحق أقول، إن الأخ الفاضل أبا عبدالرحمن، لم يسبق - فيما أعلم وفوق كل ذي علم عليم - إلى دراسة الموضوع بهذه الصورة الموفقة من كتب الشيعة أنفسهم، ومراجعهم المعتمدة الموثوقة عنهم، فقسم بذلك ظهر بعيرهم، وأطفأ نار سعيرهم وأخرسهم إلى أبد الأبد، حتى ينفخ في الصور ليوم الدين، آمين»^(١).

يقول صاحب المؤلف المذكور: «بل إنهم جعلوا المتعة صورة لا تختلف عن الدعارة التي يمارسها الذين لا خلاق لهم»^(٢).

ثم يقول مستطرداً: «فافتروا على بعض الصحابة رضوان الله عليهم القول بجواز المتعة، ودلّسوا في النقل من المراجع الإسلامية، وغفروا النصوص ككذبهم على ابن عمر رضي الله عنه في المتعة، وعزّوهم ذلك إلى «سنن الترمذي» كما فعل الفكيكي في كتابه «المتعة» وتابعه بجهالة محمد تقي الحكيم في كتابه «الزواج الموقت» وقبلهم حفيد ابن سبأ داعية الكذب عبدالحسين شرف الدين!! في كتابه «المسائل الفقهية»^(٣).

ويستمر في حديثه، مثراً ما سبق وأن قيل من كلام بقوله:

«وقد حرت بيني وبين بعض الشيعة مناقشة حول المتعة وقد أخذ يسرد لي الروايات الموضوعة على لسان أهل البيت رضوان الله عليهم. فقلت له ملزماً له: إنني أعتقد صحة هذه الروايات وهيا نفتدي بأولئك الأئمة. فقال: كيف؟ قلت له: تزوجني أختك أو ابتك لمدة عشرة أيام، كل يوم عشرة دنانير. فغضب مني وقال:

(١) الشيعة والمتعة، محمد مال الله، ص ٤ ط ٣، رمضان ١٤٠٩ هـ، مكتبة ابن تيمية.

(٢) - المصدر السابق ص ١٠.

(٣) - المصدر السابق ص ١٢.

أنت ناصبي خبيث. فقلت له: سبحان الله الأئمة المعصومون أحلّوها وأنتم معشر الشيعة لا ترضونها لأنفسكم!!^(١).

هذه شهادات سقناها، وهي لا تعلق كونها نزرًا قليلًا.. فلقد برعوا أيما براعة في حبك الشتائم واللعنات، وتفتنوا في إيذاء الشيعة بتشويه سمعتهم.. لا علم يسعفهم ولا ورع يمنعهم من ذلك. ولكننا بغض النظر عن حشوههم الزائد، يمكننا حصر شبهاتهم وافتراءاتهم في مجموعة نقاطٍ قبل مناقشتها:

١ - المتعة من أركان الإيمان عند الشيعة..

٢ - المتعة حرام، فهي زنى وإباحية..

٣ - الافتراء على الصحابة بالقول بالمتعة..

٤ - المتعة مشوهة لسمعة الإسلام.

٥ - المتعة والفساد الاجتماعي.

ويمكننا مناقشة هذه الافتراءات واحدة واحدة لثم الحجة ويرتفع البهتان

^(١) - المصدر السابق ص ١٢.

* هل المتعة من أركان

الإيمان عند الشيعة؟!!

قال هذا صاحب كتاب «الشيعة والمتعة»، وهو كلام تكرر عندهم وتوارثوا إشهاره حتى كاد يصدق. وكل ذلك تسامحاً منهم في استخدام العبارات وتفخيمها. لقد وضع صاحب الكتاب السابق عنوانه هذا ثم مالبث أن أجاب على نفسه من حيث لا يشعر .. قال «وإذا كانت المتعة من أركان الدين الشيعي فلماذا يترفع عنها أكابرهم في العصر الحاضر؟»^(١).

إنّ في هذه العبارة رداً من ناصبي على نواصب سابقين، زعموا أن المجتمعات الشيعية تزخر بهذا النوع من الإباحية والفجور، كما أن فيه جواباً شافياً عن زعمهم بأنها من أركان إيمانهم. وقد سبق أن أورد استشهداً بقول محمود شكرى الألوسي في «مختصر التحفة الإثني عشرية» جاء فيه: «وكذلك يجوزون المتعة الدورية، وإن كان الإثنا عشرية ينكرون هذا التجويز»^(٢). وقد كان في ذلك ردّ غير محسوب على ما أوردته بعده صاحب «أصول مذهب الشيعة الإثني عشرية» من أن الشيعة الإثني عشرية يقولون به، اعتماداً على فريّة الشيخ محمد نصيف..

(١) - المصدر السابق ص ١٢١.

(٢) - المصدر السابق.

فحينما يسمع العاقل افتراء كهذا، فليس أمامه إلا أن يطرح على نفسه أسئلة كهذه: إذا كانت المتعة عند الشيعة من أركان إيمانهم، فلماذا يترفع عنها كبراًؤهم؟! وقد تبين ذلك من خلال سوقه لحواره مع أحد الشيعة الذين قابلوا اقتراحه بامتعاض. ويمكنني القول، أن الإباحية بما فيها ممارسة الشذوذ الجنسي، تكثر في العوالم التي تكفر بالمتعة أكثر من الشيعة.. وفرق كبير بين أن تكون مباحة وأن يقبلها الناس.. لأن الإباحة في اصطلاح الفقهاء، غير الواجب. وعليه فهي من قبيل باقي المباحات المتروكة للمصلحة والذوق والاختيار. ولم يكن صاحب الكتاب أول من قال هذا، فقد نقله نقلاً عن نقلوه من ذاك الحوار التاريخي، الذي جرى بين مؤمن الطاق وأبي حنيفة، فيما ذكره ابن النديم في الفهرست، حيث كان أبو جعفر (مؤمن الطاق) أكثر شرعية وفقاهة من مكر أهل القياس، فقد جاء في فهرست ابن النديم:

«قال له أبو حنيفة: ما تقول في المتعة؟ قال: حلال. قال: أفيترك أن تكون أخواتك وبناتك تمتع بهن؟ قال: شيء قد أحله الله تعالى وإن كرهته فيما يخصني ولكن ما تقول أنت في النبيذ؟ قال: حلال، قال: أفيترك أن تكون أخواتك وبناتك نباذات هن؟»^(١) ؟

وقد سبق وأن واجهني بعضهم أكثر من مرة بهذا الكلام، قاصداً به الإحراج بعد أن لم يعد في جعبته ما يقيم به دليلاً على حكم شرعي كهذا، معتبراً أنه بهذا سوف يطوي الصفحة وأكون أمامه بمشاة الذي بهت.

فكنت أرد بما مفاده، أن شريعة الله لا تقاس وفق هذا المنطق الهزيل.. وإن نفس الموقف سيكون لديك حينما أطلب منك يد أحتك أو ابتكت على أساس أن تكون الضرة الرابعة، وقد ظهر أنها مباحة.. ولعله نفس الموقف، بل أكثر منه، إذا طلبت

(١) - الفهرست، محمد بن إسحاق النديم ص ٣٧٤ ط ١، دار قطري بن الفحاعة ١٩٨٥ م.

منك يد أمك التي مات عنها أبوك، وهو أمر مشروع ومباح.. فالمسألة لا علاقة لها برضاك ولا بعرفك.. أما فيما يخصني، فإني لن أرضى لأختي ولا لابنتي هذا اللون من الزواج، مثلما أنني لا أرضى لهما الزواج على الضرات. ولكن من يدري إن كان الأمر يخضع لظروف أخرى، كما لو أنها تزلت وهي في طور شبابها أو طرأت عليها ظروف يبقى معها الاختيار ممتعاً، إذ ذاك سيكون الأمر أمرها.. ورب رجل أحب الزواج بأربعة ولم يرض ذلك لأخته أو ابنته..

إن هذا الخلط في المسائل الشرعية ولفها بما يثير العاطفة وهمة الأعراف، لا يصلح أن يكون أصلاً في تحريم ولا إباحة. ومن هنا وحتى نرد هذه الشبهة المفتعلة، نسوق أدلة على عدم اعتبار المتعة ركناً ذا شأن في الإيمان، من كلام الأئمة (ع) وكبار فقهاء الإمامية، حتى لا يبقى شك بعد هذه الحقائق التي يتولى عرضها علماءهم، ونقسمها إلى قسمين:

١ - أقوال الأئمة وأخبارهم.

٢ - أقوال الفقهاء والمراجع.

♦ أخبار الأئمة

- عن محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن صفوان بن يحيى عن ابن مسكان، عن عبد الله بن سليمان قال: سمعت أبا جعفر (ع) يقول: «كان عليّ (ع) يقول: لولا ما سبقني به ابن الخطاب مازنا إلّا شقي»^(١).

- وعن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن علي بن أسباط، عن بعض أصحابنا عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر (ع) في حديث قال: «إن الله رآف بكم فجعل المتعة عوضاً لكم من الأشربة»^(٢).

(١) - بحار الأنوار، العلامة المجلسي، ج ٧ ص ٤٣٦، مؤسسة الوفاء، دار إحياء التراث العربي - بيروت ط ٣ - ١٤٠٣هـ.

(٢) - المصدر السابق ج ٢ ص ٤٣٨.

— قال الإمام الرضا(ع): المتعة لا تحل إلا لمن عرفها، وهي حرام على من جهلها.

— عن أبي عبد الله(ع) في قوله عز وجل: «ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها» قال: والمتعة من ذلك.

— عن المختار بن محمد بن المختار، وعن محمد بن الحسن، وعن عبد الله بن الحسن العلوي جميعاً، عن الفتح بن يزيد قال: سألت أبا الحسن(ع) عن المتعة، فقال: هي حلال مباح مطلق لمن لم يغنه الله بالتزويج فليستعفف بالمتعة، فإن استغنى عنها بالتزويج فهي مباح له إذا غاب عنها^(١).

— وعن علي بن محمد، عن صالح بن أبي حماد، عن ابن سنان، عن المفضل، قال: سمعت أبا عبد الله(ع) يقول في المتعة: دعوها أما يستحي أحدكم أن يرى في موضع العورة فيحمل ذلك على صالحه إخوانه وأصحابه^(٢).

— ابن أبي عمير، عن جميل بن صالح، عن محمد بن مروان أبو عبد الملك بن عمر قال: سألت أبا عبد الله(ص) عن المتعة فقال: إن أمرها شديد فاتقوا الأبيكار^(٣).

— قال لي محمد بن أبي عمير، عن عبد الله بن سنان قال: سألت أبا عبد الله(ع) عن المتعة، فقال: لاتدنس نفسك بها^(٤).

— جاء في الكافي عن عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن عيسى عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد، عن محمد بن أبي حمزة، عن شعيب الحداد

(١) المصدر السابق ج ٧ ص ٤٤٠.

(٢) — المصدر السابق ج ٧ ص ٤٥٠.

(٣) — المصدر السابق ج ١٠٣ ص ٣١٨.

(٤) — المصدر السابق ج ١٠٣ ص ٣١٨.

قال: قلت لأبي عبد الله (ع): رجل من مواليك يقرؤك السلام وقد أراد أن يتزوج امرأة قد وافقته وأعجبه بعض شأنها، وقد كان لها زوج فطلقها ثلاثاً على غير السنة، وقد كره أن يقدم على تزويجها حتى يستأمرك فتكون أنت تأمره؟ فقال أبو عبد الله (ع):

«هو الفرج وأمر الفرج شديد، ومنه يكون الولد، ونحن نخطأ فلا يتزوج»^(١). أقول، وعمل الشاهد في هذا الخبر، هو أن الاحتياط إذا كان قاعدة عند الشيعة في أمر الزواج الدائم، فهو من باب الفحوى أشد في ما عدا ذلك. لا شك أن هذه النصوص هي التي جعلت القاعدة المعمول بها هي التشدد والاحتياط في الفروج في الفقه الشيعي.. فمنهجهم في ذلك الاحتياط.. وبهذا لا وجه لمن اعتبر المتعة من أصول المذهب ومن أركان الإيمان.

♦ أقوال الفقهاء

جاء في قول الشهيد الأول في اللمعة الدمشقية قوله^(٢): وحكمه (أي الزواج الموقت) كالدائم في جميع ما سلف. وزاد الشهيد الثاني في تحشيطه على قول صاحب اللمعة: (ما سلف من الأحكام شرطاً وولاية، وتحريماً بنوعيه).

ويقول الشهيد الأول: ولو تبين فساد العقد، فمهر المثل مع الدخول^(٣).

ومعنى ذلك كما ذهب إليه الشهيد الثاني في شرحه لللمعة الدمشقية^(٤):

(١) - الكافي؛ الشيخ الكليني، ج ٥ كتاب النكاح ص ٤٢٣ - ٤٢٤ الناشر دار الكتب الإسلامية/ تاريخ انتشار: تابستان ١٣٦٢ هـ.

(٢) - اللمعة الدمشقية، محمد بن جمال الدين مكي العاملي ج ٥ ص ٢٥٤ ط ٢ بإشراف السيد كلانتر/ دار إحياء التراث العربي/ بيروت ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م.

(٣) - المصدر السابق ص ٢٨٧.

(٤) - المصدر السابق ص ٢٨٧.

«ولو تبين فساد العقد، إما بظهور زوج، أو عدة، أو كونها محرمة عليه بمجه، أو عيناً، أو غير ذلك من المفسدات (فمهر المثل مع الدخول) وجهلها حالة الوطء، بأنه وطء محرّم، فلا بدله من عوض، وقد بطل المسمى فيثبت مهر مثلها في المتعة المخصوصة».

وذكر الشهيد الثاني في شرح اللمعة: «وقيل: عدتها قرآن وهما طهران، لحديث زرارة عن الباقر(ع): وإن كان من تحته أمة فطلاقها تطليقتان وعدتها قرآن»^(١).

وفي قول الشهيد الأول: «ولو استراحت فخمسة وأربعون يوماً»^(٢).
ويظهر من كلام الشهيدين وهم من أعلام الفقه الشيعي المعتمدين، أن أمر المتعة في شدة أحكامه لا يقل عن باقي أنواع الأنكحة، ما دامت كلها مما ينطبق عليه الفروج، وأمر الفروج بمقتضى ما تقدم من قول الإمام الصادق(ع) شديد عندنا، فيلزم عند ذلك الاحتياط.. فلا ينظر إلى المتعة على أنها من أركان الإيمان، فهي من الأحكام التابعة لمباحث الفقه وتقنين الشريعة..

وجاء في كتاب المبسوط، قول الشيخ الطوسي:
«نكاح المتعة عندنا صحيح مباح في الشريعة، وصورته أن يعقد عليها مدة معلومة بمهر معلوم، فإن كانت المدة مجهولة لم يصح، وإن لم يذكر المهر لم يصح العقد وبهذين الشرطين يتميز من نكاح الدوام»^(٣).

(١) - المصدر السابق ص ٣٠١.

(٢) - المصدر السابق ص ٣٠٣.

(٣) المبسوط/ الشيخ الطوسي ج ٣ ص ٢٢٤، المكتبة المرتضوية لإحياء الآثار الجعفرية.

* هل المتعة حرام،

فهي زنا وإباحية؟!

الشبهة الثانية في هذا المقام، تتعلق بالمتعة من حيث هي محرمة، وشكل من الزنا والإباحية. وما دام أن الأمر يتعلق بحكم شرعي، فلا بد من بسط الحديث عنه في إطاره الفقهي، وتقليبه على أكثر من وجه ليتبين وجه الصواب فيه. ونبدأ مناقشتنا بطرح جملة من الأسئلة:

– ماذا تعني المتعة؟

– ما هي الأدلة الشرعية عند القائلين بالحرمة؟

– ما دليل القائلين بالحلّة؟

♦ معنى المتعة: –

ذهب ابن منظور إلى القول في مادة متع: وقيل كل ما جاد فقد متع، وهو متاع. والمتاع من كل شيء: البالغ في الجودة، الغاية في بابه، وأنشد:

خذ فقد أعطيته جيداً قد أحكمت صنعته مائعاً^(١)

(١) – لسان العرب، ابن منظور، ج ١٣، ص ١٤ تعليق علي شوي، دار إحياء التراث العربي ط ١، ١٤٠٨ هـ – بيروت.

وفي قول الشاعر:

تمتع يامشعته إن يشأ سبقت به الممات، هو المتاع

وقول آخر:

حليلين من شعبين شتى تحاورا قليلاً، وكانا بالتفرق أمتعا

والمتعة وردت في اللغة العربية على أكثر من وجه.. فتارة ترد بمعنى المتعة، كما في قوله تعالى: ﴿فِيهَا مَتَاعٌ لَّكُمْ﴾ أو ﴿مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾، وتارة أخرى بمعنى العطاء كما في قوله تعالى: ﴿مَتَاعاً بِالْمَعْرُوفِ﴾ ومنها قوله تعالى:

﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لهنَّ فَرِيضَةٌ وَمَتَعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسَعِ قَدْرَهُ وَعَلَى الْقُصْرِ قَدْرَهُ مَتَاعاً بِالْمَعْرُوفِ حَقّاً عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾.

وقيل - كما في مجمع البيان - المراد بالاستمتاع هنا أدرك البغية والمباشرة وقضاء الوطر من اللذة، عن الحسن ومجاهد وابن زيد والسدي. فمعناه على هذا فما استمتعتم أو تلتذتُم من النساء بالنكاح فآتوهن مهورهن، وقيل المراد به نكاح المتعة، وهو النكاح المتعقد بمهر معين إلى أجل معلوم، عن ابن عباس والسدي وابن سعيد وجماعة من التابعين، وهو مذهب أصحابنا الإمامية، وهو الواضح لأن لفظ الاستمتاع والتمتع وإن كان في الأصل واقعاً على الانتفاع والالتذاذ، فقد صار يعرف الشرع مخصوصاً بهذا العقد المعين، لاسيما إذا أضيف إلى النساء^(١).

وعرفها الفقهاء بمعناها المصطلح عليه في باب الأنكحة أو النكاح، بالزواج المؤقت أو زواج المتعة، وهو ضرب من الزواج مباح في الشريعة، يشترط فيه مهر معين، وتحديد المدة، وفق ما جاءت به الآية الكريمة: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُم بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾.

(١) - مجمع البيان، الطبرسي/ ج ٣ - ٤ ص ٥٢ ط ٢، ١٤٠٨ هـ - ١٩٩٨ م.

♦ الخلاف حول المتعة

لا أحد من العلماء، سنيهم وشيعيهم، ينازع في أن المتعة كانت، في أصلها، أمراً مباحاً خلال فترة من حياة الرسول (ص)، وأن بعض الصحابة تعاطاها دونما إحراج.. وإنما الخلاف جرى حول نسخ حكمها. فبينما زعم فريق شاذ جداً من أهل السنة بنسخها، ذهب الشيعة إلى القول باستمرار حكمها بالإباحة. وعلى هذا الأساس، إذا ما تأكد ذلك، سوف تكون كل تشنيعات بعض قصار النظر على مفهوم المتعة باعتبارها نوعاً من الزنا والدعارة كما تقدم، نوعاً من سوء الأدب مع الرسول (ص) إذ أنها مورست في زمانه وتحت سمعه وبصره، وكأن دين الله، كان قد شرع للناس إتيان الفواحش والفجور، وأقرهم عليه لفترة غير قصيرة. وإذا ما تبين لنا اختلافهم حول زمن نسخها.. فسيكون الأمر أسوأ عند من رأى نسخها في حجة الوداع.. باعتبار أن الشرع أقر المسلمين على ارتكاب الفواحش — حاشاه — على امتداد هذه الفترة كلها.. أما إذا رجحنا من ادعى منهم تكرار النسخ فإن الأمر سيكون على درجة من القبح قصوى.. لأن مفاد هذا الادعاء أن الشرع قرر نسخ حكمها بالحرمة، وأباحها مجدداً.. وفي هذا افتراء عظيم.. ولنعد إلى أصل المسألة، ونقول: هل فعلاً وقع النسخ؟

♦ الآية والنسخ:

قال تعالى في محكم كتابه: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَلَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ﴾ (سورة النساء: آية ٢٤).
أجمع المفسرون على أنها نزلت في شأن المتعة، بمعنى الزواج إلى أجل مسمى. ويمثل هذا الإجماع كبار المفسرين من أهل السنة، مثل ابن كثير، والقرطبي، والطبري والسيوطي وكذا الزمخشري... كما أجمعت على ذلك كتب الصحاح الكبرى كصحيح البخاري ومسلم والترمذي وسنن البيهقي وأبي داود..

جاء في تفسير ابن كثير: «وقد استدلل بعموم هذه الآية على نكاح المتعة، ولاشك أنه كان مشروعاً في ابتداء الإسلام ثم نسخ بعد ذلك، وقد ذهب الشافعي وطائفة من العلماء إلى أنه أبيع ثم نسخ، ثم أبيع ثم نسخ مرتين. وقال آخرون أكثر من ذلك، وقال آخرون: إنما أبيع مرة ثم نسخ ولم يبع بعد ذلك. وقد روي عن ابن عباس وطائفة من الصحابة القول بإباحتها للضرورة، وهو رواية عن الإمام أحمد، وكان ابن عباس وأبي بن كعب وسعيد بن جبير والسدي يقرأون ﴿فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى فآتوهن أجورهن فريضة﴾ وقال مجاهد: نزلت في نكاح المتعة»^(١).

وذكر الطبري في جامع البيان: «حدثنا ابن الحسين، قال: ثنا أحمد بن مفضل، قال: ثنا أسباط، عن السدي ﴿فما استمتعتم به منهن﴾... إلى ﴿أجل مسمى فآتوهن أجورهن فريضة، ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة﴾ فهذه متعة الرجل ينكح المرأة بشرط إلى أجل مسمى، ويشهد شاهدين، وينكح بإذن وليها، وإذا انقضت المدة، فليس له عليها سبيل، وهي منه برة وعليها أن تستبرئ ما في رحمها، وليس بينهما ميراث، ليس يرث واحد منهما صاحبه»^(٢).

وذكر الزمخشري في الكشاف قوله: «وقيل: نزلت في المتعة التي كانت ثلاثة أيام حين فتح الله مكة على رسول (ص) ثم نسخت، كان الرجل ينكح المرأة وقتاً معلوماً ليلة أو ليلتين أو أسبوعاً بثوب أو غير ذلك، ويقضي منها وطره ثم يسرحها. سميت مدة لاستمتاعه بها أو لتمتيعه لها بما يعطيها»^(٣).

وجاء في تفسير الفخر الرازي قوله في آية المتعة: «إن المراد بهذه الآية حكم

(١) - التفسير/ ابن كثير ج ١ ص ٤٠٨، دار القلم/ لبنان، تصحيح الشيخ خليل الميس.

(٢) - جامع البيان/ الطبري ج ٥ - ٦ ص ١٢/ دار الفكر بيروت.

(٣) - الكشاف/ الزمخشري/ ج ١ ص ٤٩٨/ نشر أدب الحوزة.

المتعة، وهي عبارة عن أن يستأجر الرجل المرأة بمال معلوم أي إلى أجل معين فيجامعها، واتفقوا على أنها كانت مباحة في ابتداء الإسلام، روي أن النبي(ص) لما قدم مكة في عمرته تزيت نساء مكة، فشكا أصحاب الرسول(ص) طول العزوبة فقال: استمتعوا من هذه النساء، واختلفوا في أنها هل نسخت أم لا؟ فذهب السواد الأعظم من الأمة إلى أنها صارت منسوخة، وقال السواد منهم: إنها بقيت مباحة كما كانت»^(١).

وعلى نفس الرأي، كبار المفسرين السنة، كالخصاص والبغوي ومجاهد والقرطبي والسيوطي وصاحب تفسير المنار، الشيخ رشيد رضا والشوكاني والمراغي والألوسي والبيضاوي، فقد ذكر الخصاص: «لم يختلف أهل النقل أن المتعة قد كانت مباحة في بعض الأوقات أباحها رسول الله(ص)»^(٢).

وذكر ابن حجر في شرحه لكلام البخاري في صحيحه: باب نهى رسول الله عن نكاح المتعة أخيراً قال:
«وقوله - في الترجمة -: أخيراً، يفهم منه أنه كان مباحاً، وأن النهي عنه وقع في آخر الأمر».

أما النووي في شرح صحيح مسلم، فإنه ينقل عن المازري قوله:
«ثبت أن نكاح المتعة كان جائزاً في أول الإسلام.. ثم ثبت بالأحاديث الصحيحة هنا أنه نسخ وانعقد الإجماع على تحريمه»^(٣).
وعلى هذا الإجماع مفسرو أهل السنة وأهل الحديث والفقهاء المعتمدون، فلا أساس ينهض عليه قول من افترى أن الآية لا تعني المتعة، أو أن المتعة مما كان محرماً قطعاً!

(١) - التفسير الكبير/ الرازي/ ج ١٠ ص ٥٠ ط ٢ الناشر، دار الكتب العلمية طهران.

(٢) - أحكام القرآن/ الخصاص ج ٢ ص ١٧٨.

(٣) - شرح صحيح مسلم، النووي ج ٩ ص ١٧٩.

♦ أدلة في عدم وقوع النسخ

لقد تبين من خلال العرض السابق، أن المتعة مما كان مباحاً.. وعلى ذلك إجماع المفسرين، وبه تدفع شبهة القائلين بالتحريم الأصلي، وهم من الشواذ، إذ الحقوا الآية الكريمة بآية النكاح كما فعل «النسفي»، عندما فسر آية المتعة بقوله: ﴿فما استمتعتم به منهن﴾ فما نكحتموه منهن^(١). أما الزجاج فقد اعتبرها آية تفيد النكاح على الشريطة التي جرى في الآية أنه الإحصان، واعتبر أن قوماً غلطوا في هذه الآية غلطاً عظيماً لجهلهم باللغة، حينما ذهبوا إلى اعتبارها من المتعة التي قد أجمع أهل العلم أنها حرام.. غير أن كلام الزجاج غير معتبر، من جهة كونه ادعى إجماعاً غير محقق ولا واقع، إذ إجماع المفسرين كما سبق في عرضنا لم يقع، ولأنهم من جهة أخرى لم يؤولوها حتى يقال أنهم جاهلون باللغة العربية، فهم اعتمدوا روايات صريحة وكثيرة، هذا إذا افترضنا أنهم حقاً على ما وصفهم به من الجهل باللغة.. ويكفي أن يكون أحد كبار اللغويين من المفسرين وهو الزمخشري، ذهب إلى مثل ما ذهبوا إليه كما أسلفنا. يقول الطبرسي:

«فعلى هذا يكون معناه فمتى عقدتم عليهن هذا العقد المسمى متعة فاتوهن أجورهن، ويدل على ذلك أن الله علق وجوب إعطاء المهر بالاستمتاع، وذلك يقتضي أن يكون معناه هذا العقد المخصوص دون الجماع والاستلذاذ، لأن المهر لا يجب إلا به، هذا وقد روي عن جماعة من الصحابة منهم أبي بن كعب وعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود أنهم قرأوا فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى فاتوهن أجورهن، وفي ذلك تصريح بأن المراد به عقد المتعة^(٢).

وشبهة القائلين بذلك واضحة في الجمود على المعنى اللغوي، والغفلة عن المعنى

(١) - تفسير النسفي ج ١ - ٢ ص ٢١٩ / دار الكتاب العربي - بيروت ١٤٠٢ هـ.

(٢) - مجمع البيان / الطبرسي ج ٣ - ٤ ص ٥٢.

الشرعي الاصطلاحي.

ويؤكد على اختلاف المسلمين في ذلك، الاضطراب الحاصل في مورد كلامهم عن آية المتعة. إذ أن المفسرين والمحدثين أوردوا أحاديث، تدل على استمرار إباحتها، ويوردون بعضاً منها يقول بوقوع النسخ. والذين قالوا بالنسخ من أهل السنة، اختلفوا فيما بينهم في زمن النسخ وكيفيته.. فقد زعم بعضهم أنها نسخت في خير وآخرون زعموا أن ذلك وقع يوم الفتح، وذهب آخرون إلى وقوعه في حجة الوداع.. كما أن البعض منهم زعم أنها نسخت بآية الأزواج (أي بالقرآن) وآخرون قالوا بنسخها بالسنة.. كما ادعى البعض وقوع النسخ أكثر من مرة، وخالفهم آخرون إلى القول بوقوع النسخ مرة واحدة..

أما من ذهب إلى عدم وقوع النسخ، فقد اعتمد نصوصاً صريحة وأدلة من سيرة الصحابة، وردوا تحريمها إلى منع عمر بن الخطاب لها.. فبينما اعتبر البعض قول عمر بن الخطاب حجة على تحريمها، انطلاقةً من كونها داخلية في إطار التمسك بسيرة الخلفاء الراشدين، مثل ما وقع في مسألة صلاة التراويح، وإلغاء "حي على خير العمل" من الأذان، وإضافة "الصلاة خير من النوم".. اعتبر آخرون منهم ذلك راجعاً للمصالح المرسلة، ولم يأخذوا بحكم عمر بن الخطاب مأخذ الدليل المعتبر. وفي هذه الجولة سنبسّط الكلام في هذه الاختلافات، ونوضح ما فيها من تهافت..

♦ أخبار النسخ:

جاء في رواية الإمام مالك في الموطأ، من باب نكاح المتعة:
حدثني يحيى عن مالك عن ابن شهاب عن عبد الله والحسن ابني محمد بن علي بن أبي طالب عن أبيهما عن علي بن أبي طالب (ع): «أن رسول الله (ص) نهى عن متعة النساء يوم خيبر وعن أكل لحوم الحمر الإنسية»^(١).

(١) . الموطأ، مالك بن أنس/ باب نكاح المتعة ص ٣٦٩ دار النفائس/ بيروت ١٩٩٤م.

وجاء في صحيح مسلم، كتاب النكاح باب المتعة:
«أمرنا رسول الله بالمتعة عام الفتح حين دخلنا مكة ثم لم نخرج حتى نهانا عنها»^(١).

وأورد مسلم في نفس كتابه حديثاً آخر: إن رسول الله (ص) نهى يوم الفتح عن متعة النساء»^(٢).

وفي سنن أبي داود والبيهقي عن ربيع بن سيرة. قال: أشهد على أبي أنه حدث أن رسول الله (ص) نهى عنها في حجة الوداع»^(٣).

♦ خلاصة الرد على أحاديث التحريم

وردت مجموعة من الأحاديث الدالة على التحريم، وهي وإن كثرت طرقها، لا تعدو أن تكون أحاديث آحاد، وأخباراً ضعيفة السند ومتناقضة المتن.. ونحب أن نقول هنا، أن بعض الفقهاء قال بتعدد التحريم وتكرر النسخ.. وهو وإن كان أمراً شاذاً وغريباً إلا أنهم قبلوا به ليجدوا بذلك مبرراً معقولاً لتناقض الروايات القائلة بالنسخ.. فهناك أحاديث تقول بالنسخ يوم خيبر، وأخرى ترجعه إلى الفتح، وثالثة في غزوة أوطاس وأخرى يوم حجة الوداع.. وبين هذه الحوادث فترات زمنية متباعدة. فلا شك أن قول بعضهم بتكرار النسخ، مجرد محاولة لتبرير هذا التضارب في أخبار النسخ.. فقد تقدم من كلام ابن كثير في التفسير قوله: «وقد ذهب الشافعي وطائفة من العلماء إلى أنه أبيع ثم نسخ مرتين»^(٤).

واختلفوا أيضاً في عدد التكرار.. فبعضهم رأى أن هذا التكرار وقع مرتين مثل

(١) - صحيح مسلم ص ١٠٢٨.

(٢) - المصدر السابق.

(٣) - سنن أبي داود ج ٢ ص ٢٢٧ باب في نكاح المتعة، سنن البيهقي ج ٧ ص ٢٠٤ - ٢٠٥.

(٤) - تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٠٨.

الشافعي وابن عربي، وادعى بعضهم أن النسخ وقع أكثر من مرتين.. وقد اتضح أن غاية هؤلاء من كلامهم هو دفع التزاحم عن أخبار النسخ، ولو اقتضى الأمر، افتعال قضية تكرار النسخ، التي قال عنها ابن القيم: «وهذا النسخ لا عهد بمثله في الشريعة البتة، ولا يقع مثله فيها»^(١).

وقد أشار القرطبي إلى ذلك في تفسيره. وقال غيره ممن جمع الأحاديث فيها: «أنها تقتضي التحليل والتحريم سبع مرات..»^(٢).

إضافة إلى ذلك، فإن تناقض هذه الأحاديث لم يقتصر على ما بينها من اختلاف في أزمنة وأمكنة النسخ، بل إنه يتناقض حتى مع السيرة وأحداث التاريخ الإسلامي.. ففي غزوة خيبر لم يحدث أمر يستدعي الحديث عن المتعة، ولا كان الصحابة يتمتعون باليهوديات.. ولم يذكر هذا أحد من أهل السير.. فقد ذكر ابن حجر، في باب نهى رسول الله عن نكاح المتعة آخرًا عن السهيلي أنه قال: ويتصل بهذا الحديث تنبيه على إشكال لأن فيه النهي عن نكاح المتعة في يوم خيبر، وهذا شيء لا يعرفه أحد من أهل السير ورواة الأثر^(٣).

وذكر ابن القيم في كتاب زاد المعاد: «وقصة خيبر لم يكن فيها الصحابة يتمتعون باليهوديات، ولا استأذنوا في ذلك رسول الله، ولا نقله أحد قط في هذه الغزوة، ولا كان للمتعة فيها ذكر ألبتة لافعلًا ولا تحريمًا»^(٤).

أما من ادعى أنها حُرِّمت في حجة الوداع، فليس أمام الباحث المدقق إلا أن يراجع خطبة حجة الوداع كما رواها صاحب السيرة ابن هشام، ويقلب النظر فيها، المرة تلو الأخرى، فحتمًا لن يجد أي أثر للحديث عن الزواج الموقت.. وحديثه عن النساء في خطبته هو:

(١) - ابن قيم الجوزية، زاد المعاد ج ٢ ص ٢٠٤.

(٢) - القرطبي/ التفسير ج ٥ ص ١٣٠ - ١٣١.

(٣) - فتح الباري ص ٧٤.

(٤) - زاد المعاد ج ٢ ص ١٥٨.

«ولهن عليكم حقاً، لكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه، وعليهن أن لا يأتين بفاحشة مبينة، فإن الله قد أذن لكم أن تهجروهن في المضاجع وتضربوهن ضرباً غير مبرح، فإن انتهين فلهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف، واستوصوا بالنساء خيراً فإنهن عندكم عوان لا يملكن لأنفسهن شيئاً، وإنكم إنما أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمات الله، فاعقلوا أيها الناس قولي فإنني قد بلغت، وقد تركت فيكم ما إن اعتصمتم به فلن تضلوا أبداً، أمراً بيناً كتاب الله وسنة نبيه»^(١).

ولا نجد هنا مبرراً لإعادة مناقشة سند كل تلك الروايات التي تعرضت لموضوع المتعة وجاءت بالنسخ، فقد أشبعها بحثاً من هم أرسخ منا في هذا المقام شأنًا وخبرة، مثل السيد مرتضى العسكري، وعبد الله الفكيكي، والأميني، والسيد محمد تقى الحيكيم، والسيد شرف الدين، والسيد الخوئي، والشيخ آل كاشف الغطاء.. وخلاصة القول، أن هذه الأحاديث وردت كلها بسند ضعيف، وهي من نوع خبر الواحد، وفي سندها ضعف وغير ثقة.. وأخبار هذا شأنها لاتصلح أساساً لنسخ آية محكمة.. هذا مع أن قول أكثر الصحابة بحليتها دليل على عدم صحة ما يروى حول نسخها.

أما من زعم أنها نسخت بآية الأزواج، الموجودة في «المؤمنين»، و«المعارج»، فهذا مما لا يقوم له اعتبار، إذ آية المتعة في سورة النساء وهي مدنية، وآية الأزواج في سورتي المؤمن والمؤمنين والمعارج وهما مكّتان، فلا يصح تقديم الناسخ على المنسوخ، إذ معنى النسخ هو رفع حكم سابق وليس العكس..

إن الاضطراب الشديد في أخبار النسخ، دليل على بطلانها.. لأن مشكلة بهذا الحجم كان على الصحابة من باب أولى أن يحفظوها عن النسي (ص).. والحال أنهم استنكروا تحريمها، إذ لم تحدث ضجة بهذا الاسم إلّا في أزمنة متأخرة جداً.. بعد وفاة الرسول (ص)..

(١) - سورة ابن هشام ج ٤ ص ١٨٥ - ١٨٦ دار الجيل/ بيروت.

أما ما اشتهر من أخبار التحريم، فهو خير منع عمر بن الخطاب للتمتع. وقد ذهب إلى ذلك أغلب رواة الأخبار والمؤرخين.. وأورد تلك الأخبار كبار المحدثين السنة وذهب إليها علماءهم قديماً وحديثاً.. وسكون مضطرين إلى عرض مجموعة من تلك الأخبار، لنبين للقاريء أن عمر بن الخطاب، هو الذي منعها، وقد شهد هو نفسه بذلك، وأخير بعدم تحريم رسول الله (ص) لها..

— أخرج البخاري في الصحيح، عن عمران بن حصين قال: نزلت آية المتعة في كتاب الله، ففعلناها مع رسول الله (ص) ولم ينزل قرآن يجرمها ولم ينه عنها حتى مات (ص)، قال رجل برأيه ما شاء^(١).
والرجل هنا كما سيظهر من الأحاديث هو عمر بن الخطاب، كما ذهب إلى ذلك الرازي في التفسير.

— وأخرج مسلم في الصحيح عن أبي الزبير قال: سمعت جابر بن عبد الله يقول: كنا نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق الأيام على عهد رسول الله (ص) وأبي بكر، حتى نهى عنه عمر في شأن عمرو بن حريث^(٢).

— في صحيح مسلم، عن أبي نضرة، قال: كنت عند جابر بن عبد الله فأتاه آت، فقال: ابن عباس وابن الزبير اختلفا في المتعتين. قال جابر: فعلناها مع رسول الله (ص) ثم نهانا عنهما عمر فلم نعد لهما^(٣).

— وأخرج البيهقي في سننه أيضاً: قال جابر، تمتعنا مع رسول الله (ص) ومع أبي بكر (رض) فلما ولي عمر خطب الناس فقال: «إن رسول الله (ص) هذا الرسول وإن القرآن هذا القرآن، وإنهما متعتان كانتا على عهد رسول الله وأنا أنهى عنهما

(١) - صحيح البخاري ج ٢ ص ١٢٦ دار إحياء التراث العربي - بيروت..

(٢) - صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٢٤ / دار إحياء التراث العربي / بيروت.

(٣) - المصدر السابق / باب نكاح المتعة ج ٢ ص ١٠٢٣.

وأعاقب عليهما: إحداهما متعة النساء، ولأقدر على رجل تزوج امرأة إلى أجل إلا غيبته بالحجارة، والأخرى متعة الحج. افصلوا حاكم عن عمر تكلم فإنه أتم لحاكم وأتم لعمر تكلم»^(١).

وربما هناك أسباب عدة دعت عمر بن الخطاب أن يمنع هذا النوع من الزواج.. ومنعه هذا لا يعتبر شرعاً لأن بينه وحكم الشرع من التافاة بحيث لم يول الصحابة اهتماماً لتحريمه. لقد رأى عمر بن الخطاب، أن هذا النوع من الزواج أصبح متداولاً بشكل كبير بين الناس، وشاع أمره بين الناس.. ولم يكن عمر بن الخطاب على علم بما سيترتب على منع زواج المتعة من انحراف.. إذ أصبح الزنا بديلاً عن هذه الممارسة الشرعية، لهذا انتبه الإمام علي(ع)، إلى خطورة هذا الوضع، قائلاً: « ولولا نهى عمر عن المتعة، لما زنى إلا شقي».

ومهما يكن الأمر، فإن هناك أسباباً جعلت عمر بن الخطاب يقول بذلك، فقد جاء في موطأ مالك، أن خولة بنت حكيم دخلت على عمر بن الخطاب، فقالت: إن ربيعة بن أمية استمتع بامرأة فحملت منه، فخرج عمر يجرّ رداءه، فقال: هذه المتعة. ولو كنت تقدمت فيها لرحمت»^(٢).

وجاء في كنز العمال، عن أم عبد الله ابنة أبي خيثمة أن رجلاً قدم من الشام فنزل عليها فقال: إن العزبة قد اشتدت عليّ فابغيني امرأة أتمتع معها قالت: فدلتته، على امرأة فشارطها وأشهدوا على ذلك عدولاً فمكث معها ما شاء الله أن يمكث ثم إنه خرج، فأخبر بذلك عمر بن الخطاب، فأرسل إليّ فسألني أحق ما حدثت؟ قلت: نعم قال: فإذا قدم فأذنيني به، فلما قدم أخبرته فأرسل إليه، فقال: ما حملك على الذي فعلت؟ قال: فعلته مع رسول الله(ص) ثم لم ينهنا عنه حتى قبضه الله، ثم مع أبي بكر

(١) - سنن البيهقي ج ٧ ص ٤٢ • باب نكاح المتعة.

(٢) - الموطأ / مالك بن أنس ص ٤٢ • باب نكاح المتعة.

فلم ينهنا عنه حتى قبضه الله، ثم معك فلم تحدث لنا فيه نهياً، فقال عمر: أما والذي نفسي بيده لو كنت تقدمت في نهى لرجعتك، يئسوا حتى يعرف النكاح من السفاح»^(١).

وفي مصنف عبدالرزاق عن محمد بن الأسود بن خلف: إن عمرو بن حوشب استمتع بجارية بكر من بني عامر بن لؤي: فحملت، فذكر ذلك لعمر فسألها، فقالت: استمتع منها عمرو بن حوشب فسأله فاعترف، فقال عمر: من أشهدت؟ قال لا أدري أقال: أمها أو أختها أو أخاها وأمها، فقام عمر على المنبر، فقال: ما بال رجال يعملون بالمتعة ولا يشهدون عدولاً ولم يبينها وإلا حددته، قال: أخبرني هذا القول عن عمر من كان تحت منبره، سمعه حين يقول، فتلقيه الناس منه^(٢).

لقد كانت هناك أسباب دعت الخليفة الثاني إلى منع المتعة، وقد شهد بنفسه على كونها مباحة، وأن الرسول(ص) لم ينه عنها في قوله: «متعتان كانتا على عهد رسول الله(ص) وأنا أنهى عنهما وأعاقب عليهما متعة الحج، ومتعة النساء»^(٣).

وقد جاء في قوله، عن أبي نضرة قال: كان ابن عباس يأمر بالمتعة وكان ابن الزبير ينهى عنها قال: فذكرت ذلك لجابر بن عبد الله فقال: على يدي دار الحديث. تمتعنا مع رسول الله(ص) فلما قام عمر قال: إن الله كان يحلّ لرسوله ما شاء بما شاء فأتموا الحج والعمرة كما أمر الله، وانتهوا عن نكاح هذه النساء لا أوتى برجل نكح امرأة إلى أجل إلاّ رجعت»^(٤).

ومن الملاحظ أن عمر بن الخطاب في نهيه عنها لم يكن يسميها «سفاحاً» أو

(١) - كنز العمال، الهندي ج ٨ ص ٢٩٤ ط. دائرة المعارف حيدر آباد / سنة ١٣١٢هـ.

(٢) - مصنف عبد الرزاق ج ٧ ص ٥٠٠ - ٥٠١.

(٣) - تفسير القرطبي ج ٢ ص ٣٧٠ / زاد المعاد / لابن القيم ج ٢ ص ١٨٤.

(٤) - صحيح مسلم ج ٢ ص ٨٨٤ / الدر المنثور / السيوطي ج ١ ص ٢١٦.

«زنا» بل كان يسميها نكاحاً إلى أجل كما في الحديث المذكور، ومتعة. فهو يعترف بكونها شكلاً من أشكال الزواج.. أما اجتهاده الذي لا أساس له سوى تشخيص سريع للحالة التي آلت إليها المتعة، فهو اجتهاد باطل لحصوله مقابل النص.. ولأنه لم يكن دقيقاً في تحصيل مناط الحرمة.. لأن تحريماً كهذا لن يمنع من الانحراف والفوضى بقدر ما سيؤدي إلى وقوع الناس في الزنا «لو لا نهى عنها عمر لما زنى إلا شقي!».

هذا مع أن الخليفة الثاني كان قد عرف بهذا النمط من الرأي.. فهو الذي رأى أن يضيف «الصلاة خير من النوم» في أذان الفجر، وحذف «حي على خير العمل» حتى لا يتأثر الناس في الجهاد ويحبسون الصلاة كافية عنه، وهو من أراد رجم الزانية الحامل دون الالتفات إلى جنينها، وهو من تسلق الجدار بحماسة على السكاري في بيوتهم، وهو من همّ بحرق دار فاطمة الزهراء، ليكره من فيها على بيعه أبي بكر، وهو من رفض صلح الحديبية.. كل هذا وعشرات مثله عرف عن عمر بن الخطاب، وهو مذهبه في الاجتهاد بالرأي.. وما تحريمه للمتعة إلا من هذا القبيل، أي حوولاً دون استفحال أمرها، وقد قبل بعض الصحابة بتحريمه لها كل حسب وجهة نظره ومصلحته، في حين رفض الكثير منهم رأي عمر، وقالوا بإباحتها. وقد روي أنه رجع عن منعها، وأباحها، بعد أن تبين له وجه الإشكال في منعها، وبعد أن كثر الطعن على مبادرته هذه. فقد أخرج الطبري في تاريخه عن عمر، أن ابن سودة قال: صليت الصبح مع عمر فقرأ سبحان وسورة معها ثم انصرف وقمت معه فقال: أحاجة؟ قلت: حاجة. قال: فالحق. قال: فلحقت فلما دخل أذن لي فإذا هو على سرير ليس فوقه شيء فقلت: نصيحة. قال: مرحباً بالناصح غداً وعشياً قلت: عابت أمتك أربعاً، قال: فوضع رأس درته في ذقنه ووضع أسفلها على فخذه ثم قال: هات. قلت: ذكروا أنك حرمت العمرة في أشهر الحج ولم يفعل ذلك رسول الله (ص) ولا أبو بكر وهي حلال. قال: هي حلال لو أنهم اعتَمروا في أشهر الحج وأوها مجزية من ححهم

فكانت قائمة قوب عامها فقرع حجهم وهو بهاء من بهاء الله وقد أصبت. قلت:
وذكروا أنك حرّمت متعة النساء وقد كانت رخصة من الله نستمتع بقبضة ونفارق
عن ثلاث. قال: إن رسول الله (ص) أحلّها في زمان ضرورة، ثم رجع الناس إلى
السعة، ثم لم أعلم أحداً من المسلمين عمل بها ولا عاد إليها، فالآن من شاء نكح
بقبضة وفارق عن ثلاث بطلاق وقد أصبت...»^(١).

^(١) - تاريخ الطبري ج ٥ ص ٣٢، دار المعارف القاهرة.

الافتراء على الصحابة والتابعين في قولهم بالمتعة

ذكر صاحب كتاب «الشيعة والمتعة» بأن الشيعة نسبوا القول بحلية المتعة إلى بعض الصحابة، وادعى أن ذلك مجرد كذب وتحريض على السلف الصالح، وأورد كل ذلك في باب عنوان له: «افتراء الشيعة على بعض الصحابة والرد عليها».. حيث نعت الشيعة عموماً، وبعض علمائهم خصوصاً، مثل السيد شرف الدين، والسيد محمد تقي الحكيم، وتوفيق الفكيكي.. بالكذب والتدليس..

وقبل المضي مع صاحب الكتاب في انتقاداته، أو بالأحرى في حماقاته ومشاكساته وتطاوله على علماء، يعز علينا إنزالهم منزلته، فنقول؛ قال فلان وقال فلان.. قبل ذلك لابد أن نستعرض مواقف الصحابة من زواج المتعة، ليتبين لنا ما إذا كان هذا إفتراء أم حقائق زخرت بها كتب الصحاح، ورواها ثقاتهم..

— عن أيوب قال عروة لابن عباس: ألا تنقي الله ترخص في المتعة؟ فقال ابن عباس: سل أمك يا عروة؟ فقال عروة: أما أبو بكر وعمر فلا يفعلان فقال ابن عباس: والله ما أراكم متهين حتى يعذبكم الله، نحدثكم عن النبي (ص) وتحدثونا عن أبي بكر وعمر^(١).

— قال ابن شهاب: فأخبرني خالد بن المهاجر بن سيف الله، أنه بينما هو جالس

(١) - زاد المعاد/ ابن القيم ج ١ ص ٢١٣ دار الكتاب العربي - بيروت.

عند رجل جاءه رجل فاستفتاه في المتعة فأمره بها. فقال له ابن أبي عمرة الأنصاري: مهلاً! قال: ما هي؟ والله! فعلت في عهد إمام المتقين^(١).

- قال عبد الله بن مسعود: « كنا نغزو مع رسول الله (ص) ليس لنا نساء، فقلنا ألا نستخصي، فنهانا عن ذلك ثم رخص لنا أن نتكح المرأة بالثوب إلى أجل، ثم قرأ عبد الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَبِيبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾^(٢).

- عن أبي بكر التيمي عن أبيه والحريث بن سويد قال: قال أبوذر في الحج: والمتعة رخصة أعطاناها رسول الله (ص)^(٣).

- جاء في صحيح مسلم، عن خالد بن المهاجر المعزومي: قال ابن شهاب: فأخبرني خالد بن المهاجر بن سيف الله؛ أنه بينما هو جالس عند رجل جاءه رجل فاستفتاه في المتعة فأمره بها. فقال له ابن أبي عمرة الأنصاري: مهلاً! قال: ما هي؟ والله! لقد فعلت في عهد إمام المتقين^(٤).

- وأخرج مسلم أيضاً في الصحيح، عن عبد الله بن مسعود الهذلي: قال عبد الله بن مسعود: كنا نغزو مع رسول الله (ص) ليس لنا نساء، فقلنا ألا نستخصي، فنهانا عن ذلك ثم رخص لنا أن نتكح المرأة بالثوب إلى أجل، ثم قرأ عبد الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَبِيبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾^(٥).

وفي مصنف عبد الرزاق، عن عبد الله بن عثمان بن خثيم قال: كانت بمكة امرأة عراقية تنسك جميلة، لها ابن يقال له: أبو أمية، وكان سعيد بن جببر يكثر الدخول

(١) - صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٢٦.

(٢) - المصدر السابق ج ٢ ص ١٠٢٢.

(٣) - زاد المعاد ج ١ ص ٢٠٧.

(٤) - صحيح مسلم ج ٢ ص ١٠٢٢.

(٥) - المصدر السابق ج ٢ ص ١٠٢٢.

عليها، قال: قلت: يا أبا عبد الله! ما أكثر ما تدخل على هذه المرأة! قال: إنما قد نكحناها ذلك النكاح، قال: وأخبرني أن سعيداً قال له: هي أحلّ من شرب الماء^(١). وفي مسند الطيالسي عن مسلم القرشي قال: دخلنا على أسماء بنت أبي بكر فسألناها عن متعة النساء فقالت: فعلناها على عهد النبي (ص)^(٢).

وقد ذكر عبد الرزاق في مصنفه، عن طاووس قال: قال ابن صفوان: يفتي ابن عباس بالزنا، قال فعبد ابن عباس رجالاً كانوا من أهل المتعة! قال: فلا أذكر ممن عد غير معبد بن أمية^(٣).

وذكر ابن حزم في المحلى: وقد ثبت على حليتها بعد رسول الله (ص) جماعة من السلف (رض) منهم من الصحابة أسماء بنت أبي بكر، وجابر بن عبد الله، وابن عباس، ومعاوية بن أبي سفيان، وعمر بن حريث، وأبو سعيد الخدري، وسلمة ومعبد ابنا أمية بن خلف، ورواه جابر عن جميع الصحابة مدة رسول الله ومدة أبي بكر وعمر إلى قرب آخر خلافة عمر.

قال: وعن عمر بن الخطاب إنه إنما أنكرها إذا لم يشهد عليها عدلان فقط، وأباحها بشهادة عدلين.

وقال: «ومن التابعين طاووس، وعطاء، وسعيد بن جبير، وسائر فقهاء مكة أعزّها الله»^(٤).

وذكر النهي في ميزان الاعتدال: تزوج ابن جريح غوراً من تسعين امرأة نكاح المتعة^(٥)، ومثل ذلك ذكره صاحب تهذيب التهذيب^(٦).

(١) - مصنف عبد الرزاق/ باب المتعة ج ٧ ص ٤٩٦.

(٢) - مسند الطيالسي عن مسلم القرشي ج ١٦٣٧ ط، الهند ١٣٢١هـ.

(٣) - مصنف عبد الرزاق ج ٧ ص ٤٩٩.

(٤) - المحلى، ابن حزم ج ١ ص ٥١٩ - ٥٢٠ المسألة ١٨٥٤.

(٥) - ميزان الاعتدال/ النهي ج ٢ ص ١٥١.

(٦) - تهذيب التهذيب ج ٦ ص ٤٠٦.

إن هذه مجرد عينات قليلة تدل على أن الصحابة والتابعين مارسوها من دون أدنى إحراج، واعتبروا منع عمر بن الخطاب نوعاً من الرأي لم يولوه كبير اهتمام.. أقول، وعلى الرغم مما ورد في موطأ الإمام مالك، فقد ذهب إلى جوازها، وقد ذكر ذلك السرخسي في المبسوط: المتعة باطلة عندنا جائزة عند مالك بن أنس وهو الظاهر من قول ابن عباس. وقد قال مالك بن أنس في تفسير آية المتعة: هو نكاح المتعة جائز لأنه كان مشروعاً فيبقى إلى أن يظهر ناسخه^(١).

ومن أعظم المآزق التي انتهت إليها القائلون بحرمة المتعة، أنهم سقطوا في تخریجات يكثر فيها الغلط والجرأة على الشريعة.. ويكفي أن نذكر كلاماً لابن حزم الأندلسي بخصوص المستأجرة للزنا:

قال أبو محمد: حدثنا ابن حمام حدثنا ابن مفرج حدثنا ابن الأعرابي حدثنا الدبري حدثنا عبدالرزاق حدثنا ابن جريح حدثني محمد بن الحرث بن سفيان عن أبي سلعة بن سفيان: أن امرأة جاءت إلى عمر بن الخطاب فقالت: يا أمير المؤمنين أقبلت أسوق غنماً لي، فلقيني رجل فحفن لي حفنة من تمر، ثم حفن لي حفنة من تمر، ثم حفن لي حفنة من تمر، فقال عمر بن الخطاب ويشير بيده: مهر مهر مهر ثم تركها. وبه إلى عبدالرزاق عن سفيان بن عيينة عن الوليد بن عبدالله عن أبي الطفيل أن امرأة أصابها الجوع فأتت راعياً فسألته الطعام، فأبى عليها حتى تعطيه نفسها، قالت: فحنى لي ثلاث خثيات من تمر، وذكرت أنها كانت جهدت من الجوع، فأخبرت عمر فكير وقال: مهر، مهر، مهر ودرأ عنها الحد.

قال أبو محمد رحمه الله: قد ذهب إلى هذا أبو حنيفة، ولم ير الزنى إلا ما كان مطارفة، وأما ما كان فيه عطاء واستحجار فليس زنى ولا حد فيه. وقال أبو يوسف،

(١) - الموطأ / مالك بن أنس ص ٦٥.

ومحمد، وأبو ثور، وأصحابنا، وسائر الناس، هو زنى كله وفيه الحد.

وأما المالكيون والشافعيون فعهدهما بهم يشنعون خلاف صاحب الذي لا يعرف له مخالف إذا وافق تقليدهم، وهم قد خالفوا عمر ولا يعرف له مخالف من الصحابة رضي الله عنهم، بل هم يعدون مثل هذا إجماعاً ويستدلون على ذلك بسكوت من بالحضرة من الصحابة عن النكير لذلك، فإن قالوا إن أبا الطفيل ذكر في خبره أنها قد كان جهدها الجوع، قلنا لهم وهذا أيضاً أنتم لا تقولون به ولا ترونه عذراً مستقطاً للحد، فلا راحة لكم في رواية أبي الطفيل. مع أن خبر أبي الطفيل ليس فيه أن عمر عندها بالضرورة، بل فيه أنه درأ الحد من أجل التمر الذي أعطاها وجعله عمر مهراً.

وأما الحنفيون المقلدون لأبي حنيفة في هذا فمن عجائب الدنيا التي لا يكاد يوجد لها نظير أن يقللوا عمر في إسقاط الحد ههنا بأن ثلاث حثيات من تمر مهر. وقد خالفوا هذه القضية بعينها فلم يميزوا في النكاح الصحيح مثل هذا وأضعافه مهراً، بل منعوا من أقل من عشرة دراهم في ذلك، فهذا هو الاستخفاف حقاً والأخذ بما اشتهاوا من قول صاحب إذا اشتهاوا، فما هذا ديناً وأفّ لهذا عملاً إذ يرون المهر في الحلال لا يكون إلا عشرة دراهم لا أقل ويرون الدرهم فأقل مهراً في الحرام، ألا إن هذا هو التطريق إلى الزنى وإباحة الفروج المحرمة وعون لإبليس على تسهيل الكبائر، وعلى هذا لا يشاء زان ولا زانية أن يزنيا علانية إلا فعلاً وهما في أمن من الحد، بأن يعطيها درهماً يستأجرها به للزنى، فقد علّموا الفساق حيلة في الطريق بأن يحضروا مع أنفسهم امرأة سوء زانية وصيباً بقاءً، ثم يقتلوا المسلمين كيف استوفروا من الفسق حفت أوزارهم وسقط الخزي والعذاب عنهم، ثم علّموهم وجه الحيلة في الزنى، وذلك أن يستأجرها بتمرتين وكسرة خبز ليزني بها، ثم يزنيا في أمن وسلام من العذاب بالحد الذي افترضه الله تعالى، ثم علّموهم الحيلة في وطء الأمهات والبنات

بأن يعقدوا معهم نكاحاً ثم يطوونهن علانية آمنين من الحدود»^(١).

إن أهمية هذا النص حلية لمن تأمل كلام ابن حزم.. ويوضح أن في الزنى وقع من استشكل على العقد المؤقت.. بل، لقد كان من أمر الراضين لحلية المتعة أن اخترعوا لها مخرجاً لاعهد للشرعية به، ولا تما استصاغه المشرعة..

وكما أن السرخسي زعم أن المالكية لا ترى حرمة المتعة، فقد زعم البعض أن المنع حصل عندهم إذا صرح بالأجل، وإلا فالعقد ماضٍ.. ومعنى ذلك، أن من نوى المتعة، أي نوى الأجل ولم يصرح به في العقد، فعقده صحيح، ولهذا يذكر محمد بن الحسن المحموي الثعالبي الفاسي في كتابه "الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي": «وغير خفي أن محل المنع (المتعة) عند المالكية إذا صرح بالأجل في العقد، أما إذا لم يصرح به وإن نواه، فالعقد ماضٍ على ما صرح به الزرقاني في شرح المختصر وسلم له»^(٢).

والظاهر أن على هذا المبنى أفتى الشيخ ابن باز بحلية هذا الزواج، أي الزواج، بنية الطلاق.. وكانت فتواه موجهة للطلبة الذين يدرسون في الخارج.

هذا النوع من التخريب قبيح جداً في حق الشريعة.. لأن فيه من التدليس ما يضر بالمرأة المتزوج بها.. ولا نرى فارقاً بين أن يحتكر الرجل الأجل ويخفيه، وبين أن يتفقا عليه معاً.. فالأول حكم البشر حين يتجرأ على العبث بالحكم الشرعي، والثاني هو حكم الله الواقعي الذي يتم فيه احترام المرأة، بما هي عنصر مشارك للرجل في العلاقة الزوجية، وتملك فيها القرار..

(١) - المحلى/ ابن حزم الأنديلي ج ١١ ص ٣٠٥.

(٢) - الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي، محمد بن الحسن المحموي الثعالبي الفاسي ج ١ ص ٢٨٦ المكتبة العلمية بالمدينة المنورة.

◆ لماذا المتعة؟!

لو قيسَت الشريعة بالعقول الناقصة، لحقَّ الدين.. ولو كان الملاك في حكم الشرع يدرك من دون تحقيق المناط، لدرست الأحكام.. ولكان يكفي أي متجرب على الدين أن يعث بشرائعه، فيكون مؤولاً، ويلزم نفسه بتأويله..

وبما أن عامة الناس لم يكونوا في حجم استنباط الحكم واستبيان علل الشرائع؛ وأن ذلك الأمر موكول إلى أولي الفقاہة والدراية، فإننا نكون في مأمن من رشقاتهم إذا ما حاولنا قلب رؤيتهم للأشياء وبيان إحدى أهم الملاكات التي يقوم عليها حكم الإباحة في زواج المتعة، على ضوء ما نصت عليه النصوص في مورد تعليل حكمها، أو ما يدل عليه سياق تشريعها.

ربما كانت المتعة إجراءً شرعياً مأخوذ في موضوعها المصلحة الاجتماعية؛ فإن ملاكاتها تقصد في البعد النفسي والاجتماعي للإنسان.. فالعلاقة بين الرجل والمرأة لم تكن يوماً إلاّ علاقة تزواج. غير أن الشريعة سعت إلى تنظيم هذا حتى تحول دون ما يمكن أن تؤدي إليه الفوضى في العلاقات بين الجنسين. فمعلوم أن هذه العلاقة إذا لم تكن محكومة بصيغة معينة، وضوابط شرعية، فإنها تكون عرضة للفوضى وإتلافاً لحقوق المرأة والطفل، وتهديماً للأسرة وخلطاً للأنسَاب. وليست تلك الصيغ والضوابط في حكمها الأولي سوى إجراءات اسمية ذات قيمة اعتبارية، ليس الهدف منها سوى صيانة الحياة الزوجية من مخاطر الفوضى. ولم تكن لتلك الإجراءات قيمة ذاتية تسمو بها إلى مقام الأَقْنوم الذي يتحول مع مرور الزمن، وبسبب الأمراض الاجتماعية الفتاكة إلى معيق للزواج.

ومادام أن الزواج، هو علاقة أوسع معنى من التمتع. وبما أنه قيمة اجتماعية، فإن حصول العجز في المسؤولية والنفقة والكفاة، يمكن أن يحول دون الإنسان وتحقيق هذه القيمة الاجتماعية حسب الصيغة المقررة لها، ولكنه لا يمكن أن يحول دون تحقيق

الجانب الحيوي من هذه العلاقة التي تتعلق بالميل الطبيعية لإشباع حاجات أو جملتها الخالق في ضيعة الإنسان على نحو ما أودعه فيها من حاجيات ورغبات أخرى. إن التعسف الذي حصل في علاقة الرجل بالمرأة على النحو الذي نراه عند بعض المسلمين، لم نكن نرى له مثلاً واضحاً في زمن التشريع. نعم، كان هناك شرف وعفة وضوابط شرعية، لكن هذه الأحكام الزائدة التي انتهت إلى تصوير المرأة على أساس أنها تلك الجوهرة المفقودة التي يتطلع إليها الرجل دون القبض عليها. هذا الشرخ الحاصل بين الجنسين، إن هو إلا سليل أنماط اجتماعية، لا علاقة لها بشرع ولا بعرف عقلاي. ففي الوقت ذاته الذي تمتع فيه المرأة من السياقة في بعض البلاد العربية، أو أن تشارك في النشاطات الاجتماعية العامة، كنا على عكس ذلك نسمع عن نساء الرعيل الإسلامي الأول، وهن يركبن اليهودج ويشاركن في المغازي، ويخطبن في الناس، وينظمن الشعر، ويحاججن الرجال فيما يرتبط بالمصالح الاجتماعية العامة. وكانت هناك أمور طرحت في زمن الرسول (ص) في قضايا تتعلق بالعلاقة بين الجنسين، فكان الرسول (ص) يتعاطى معها بهدوء، وكان الشرع يحتضنها دونما تشنج.

لقد ظلت المشكلة الجنسية مهمة، ومعلقة دونما حل عند المسلمين. وخاصة القائلين بحرمه التمتع، مع أنها - المسألة الجنسية - تعتبر من أخطر المسائل تعقيداً في حياة الناس، وأخطر مسألة تهدد الصرح الاجتماعي. والمشكلة الجنسية من حيث هي مسألة حيوية - بيولوجية - ليست هي علة هذا الإحراج في حياة الناس، بقدر ما هي الأمور المتعلقة بها.. نعم، الحرية الجنسية المنفلته من كل قيد وشرط كما هو الأمر في المجتمعات الغربية، حيث العلاقة بين الجنسين، تعتبر نوعاً من حقوق الإنسان، وهي لولا أنها أطلقت لجامها، لما حصل ما حصل، غير أن الموقف المقابل الذي يقيم حاجزاً حديدياً بين الجنسين ويزيد في إغراقها بأعراف إنما هي أعراف تعكس قيماً تاريخية، حينما كانت المرأة تعتبر متاعاً يخشى عليه في الغزوات والحروب التي كانت تقوم بين

العشائر والقبائل إذ كانت المرأة تغتصب كالمحتاج. ولكننا على الرغم من ذلك، وجدنا أن آثار ذلك الإغراق في الأعراف الزائدة والإسراف في إحكام هذه القطيعة بين الجنسين، قد أدى إلى مظاهر اجتماعية أخطر بكثير.

إن الظواهر الاجتماعية الشاذة في المجتمع، هي دائماً نتيجة إسراف في التعامل مع العلاقة بين الجنسين. فإما انفتاح لا يعبر وزناً للضوابط والقوانين والشرائع.. وإما انغلاق يقسم المجتمع إلى عالمين متناقضين: عالم ذكور وعالم إناث! وفي كلتا الحالتين، يصبح المجتمع عرضة للخطر. والآيات الكريمة التي وردت في قصة «لوط» تعطينا درساً عميقاً في فهم أبعاد العلاقة بين الرجل والمرأة.

وحتى الفقهاء من أهل السنة، حينما قالوا بحرمة المتعة، وقعوا في حرج شديد لما اقتضى الأمر منهم حلّ هذه المشكلة فحاولوا حلّها بما يعمق هذا الشذوذ الاجتماعي والنفسي، وبما يزيد من تعقيد المشكلة.. فكان أن قال أكثرهم بإباحة الاستمنااء طلباً للتعفف.. فقد ذهب الحنابلة إلى تجويزه في الضرورة إن خاف على نفسه الوقوع في الزنا أو الخوف على الصحة، ولم تكن له زوجة أو أمة ولم يقدر على الزواج، فإنه لا حرج عليه^(١).

أما ابن حزم^(٢) فقد أجازَه أصلاً، معللاً ذلك بأن مس الرجل ذكره بشماله مباح بإجماع الأمة كلها. وإذا كان مباحاً فليس بينه والزيادة على المباح إلاّ تعمد إنزال المني، فليس حراماً أصلاً لقوله تعالى ﴿وَقَدْ فَصَّلَ اللَّهُ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾^(٣).

وقال مجاهد: كان من مضى يأمرّون شبابهم بالاستمنااء يستعفّون بذلك. هذا وكثير مما رزحت به بعض مصنفاتهم كان يحاول عبثاً إيجاد مخرج لهذا المأزق.. لكن

(١) - فقه السنة/ السيد سابق ج ٢ ص ٣٨٨.

(٢) - المصدر نفسه.

(٣) - المصدر نفسه ص ٢٠٩.

لات حين مناص! فالحاجة والشهوة ليس مما يكبت هاهنا بمثل هذه التخريجات التي لا تزيد في الطين إلا بلة، وتعمق الانحراف الجنسي.. وإنما المطلوب هو تقنينها بالحجم الذي يجعلها منظمة وشرعية.. يحفظ فيها كرامة الجنس، ويراعي فيها حقوق الأطفال، وهذا لا يتم إلا بما أحله الله، وجعله مخرجاً لمن لا قدرة له على الزواج..

إن ما نفهمه من هذه التخريجات الفقهية الواهية، التي تقع فيها الأقيسة مع وجود الفارق، ويقع فيها الخلط إلى درجة تقلص فيها ملكة الفقيه.. نفهم من ذلك أن المأزق كان خطيراً، لأنه يتعلق بقضية تعتبر من أعقد قضايا الحياة الإنسانية، وأكثرها تأثيراً على حياتهم النفسية والاجتماعية. فما هو وجه الغلط في اعتبار المتعة حلاً واقعياً لمشكلة كهذه، بدل اللجوء إلى إباحة الاستمناء، الذي شدد الشيعة في تحريمه، ولما ثبت من خطورة شأنه في البحوث النفسية المعاصرة..؟!

وحتى نكون صرحاء، نقول إن الإنسان في المجتمع، أباً كانت عقيدته، لا يعدو أن يكون واحداً من أربعة: إمّا متزوج أو متمتع أو زانٍ أو شاذ. ومن الطبيعي أن الزنا لا يدخل في مفهوم الشذوذ، لأن الزنا هو تجاوز لضوابط الشرع في علاقة الرجل بالمرأة.. وإن كان من الناحية الطبيعية لا يختلف عن الزواج. أما الشذوذ فهو تجاوز للطبيعة والشرع. إن الناظر في أحوال المجتمعات المسرفة في هذه العلاقة، يتبين بأن أسباب الزنا فيها عادة تقع نتيجة لفقدان صيغة للعلاقة الجنسية تقع بين الزواج والزنا.. صيغة مقررة شرعاً أو قانوناً. فالزاني لا يزني في المجتمع إلا إذا حيل بينه وبين الصيغة. وهذا هو مفاد قول الإمام علي(ع): لولا نهى عمر عن المتعة، ما زنى إلا شفا. أما الشذوذ الجنسي فهو في المجتمعات الإباحية، نتيجة إسراف في العلاقات الجنسية وعدم تنظيمها، مما يدفع بها إلى تجاوز إطارها الطبيعي. أو هي نتيجة لتربية فاسدة، تقوم على الانفتاح على المسألة الجنسية في أطوار مبكرة جداً كما هو الآن في المجتمعات الغربية. أما في المجتمعات المغلقة، فانه نتيجة إسراف في العزلة بين الجنس،

واقضاء المرأة من المجتمع، الشيء الذي يشجع على تضخم الحاجة إليها، انطلاقاً من كون الغائب عادة ما يتكثف حضوره في الذهن، مما يؤدي إلى البحث عن وسيلة أخرى غير طبيعية لتلبية الحاجات الجنسية.

فماذا يكون أمر الشريعة التي جاءت لتحل كل المشاكل الاجتماعية والنفسية.. ماذا سيكون أمر المرأة التي مات عنها زوجها وهي لا تزال في طور الشباب ولم يتقدم إليها أحد في زواج دائم.. ماذا عن تلك اليائسات أو العوانس اللواتي لم يسعفهن الحظ في الظفر بالزواج.. ماذا عن أولئك الذين لم تتوفر لديهم الكفاءة، أو اللواتي منعهن عن الزواج بعض العاهات والعيوب، التي عادة ما يتحملها الزواج المؤقت.. ماذا عن تلك التي لم تجد سبيلاً لإشباع رغبتها الجنسية بعد أن ينست من الزواج وتعال على الحرام؟؟؟.

هل هؤلاء حقاً قضى عليهم بالامتناع عن إرواء رغبة طبيعية أودعها الخالق فيهم.. وهل الشريعة عاجزة عن إيجاد مخرج لمشاكل هذه المشكلات التي لا يخلو منها مجتمع، ولا ينجو من مآزقها بشر!

إنه حقاً لولا نهى عمر عن المتعة لما زنى إلا شقي!!.

وغاية القول أن المتعة حل اجتماعي، يقوم على إدراك حقيقي للمشكلة الجنسية وأثرها على النفس والمجتمع الإنسانيين. وهي من جهة أخرى من حقوق الرجل والمرأة على نحو سواء، لأن المتعة تتم من الطرفين. ولأنها حل اجتماعي فهناك مساحة للتعفف عنها، وعدم القبول بها، وهو المشهور من كلام الأئمة (ع) وهي لذلك لم تكن أصلاً في طبيعة وتكوين الإنسان، بله أن تكون أصلاً من أصول المذهب الشيعي.. ولأن رسالة الإسلام في جوهرها إصلاحية اجتماعية وخالدة، فإنها قدمت حلاً جذرياً لمشكلة كانت منذ فجر التاريخ البشري سبباً رئيسياً، لذلك الوباء الفاتك بالمجتمعات في شتى عصورها، والمهدد للحضارات عبر تاريخها.. وباء الدعارة! كانت المتعة - لذلك - حلّ الإسلام الجفري، وليس أصل مذهب من مذاهبه!

ويعترف جماعة من أهل السنة بخطورة المسألة، وما يمكن أن يترتب على أسلوب كهذا غاية في الكبت والمنع.. فلقد كان لتحريم العامة للزواج المؤقت، أناراً واضحة على الذهنية السنية بخصوص المسألة الجنسية. إذ لم يجدوا عن الزواج الدائم مندوحة ولا أي مخرج آخر لمن لم يتوفر على الكفاءة، فكان أن نصح بعضهم بالاستمناة كما تقدم، استعفاً، وهو أمر ظاهر في الشذوذ ولا يليق بسمعة هذا الدين، ويسلب الخلفية الكمالية للتشريع الإسلامي.. كما نصح بعضهم بإضعاف الجسد بالصوم، بعد أن اعتبروا كل المخارج محرمة، بما فيها الحلم الذي لا يد للمكلف فيه، فاعتبروه دليل قلة الإيمان..

. وإذا ما أردنا أن نطلع على رأي علماء السنة في هذا المجال، وحجتهم في إباحة المتعة أصلاً وتحريمه لاحقاً.. سوف نتيين أن حجتهم في أصل إباحته، لا تزال سارية في العصور المتأخرة، بل إن الحاجة إليها تفاقمت وازدادت. والملك في تشريعها لما يرتفع.. يقول عبدالرحمان الجزيري^(١) :

«أما أصل مشروعية نكاح المتعة، فهو أن المسلمين في صدر الإسلام كانوا في قلة تقضي عليهم بمناضلة أعدائهم باستمرار، وهذه حالة لا يستطيعون معها القيام بتكاليف الزوجية وتربية الأسرة، خصوصاً أن حالتهم المالية كانت سيئة إلى أقصى مدى، فليس من المعقول أن يشغلوا أنفسهم بتدبير الأسرة من أول الأمر، وإلى جانب هذا أنهم كانوا حديثي عهد بعباداتهم التي ربوا عليها قبل الإسلام، وهي فوضى الشهوات في النساء. حتى كان الواحد منهم يجمع تحته ما شاء من النساء. فيقرب من يحب ويقصى من يشاء فإذا كان هؤلاء في حالة حرب فماذا يكون حالهم؟ ألا إن الطبيعة البشرية لها حكمها. والحالة المادية لها حكمها كذلك. فيجب أن يكون لهذه الحالة تشريع مؤقت يرفع عنهم العنت، ويحول بينهم وبين تكاليف الزوجية. وذلك هو نكاح المتعة أو النكاح المؤقت. فهو يشبه الحكم العرفي المؤقت بضرورة الحرب، وذلك

(١) - الفقه على المذاهب الأربعة/ عبدالرحمن الجزيري ج ٤ ص ٩٠ - ٩١ دار الكتب العلمية بيروت/ ١٤٠٩هـ.

لأن الجيش يحتوي على شباب لازوجات لهم ولا يستطيعون الزواج الدائم كما لا يستطيعون مقاومة الطبيعة البشرية، وليس من المعقول في هذه الحالة مطالبتهم بإضعاف شهواتهم بالصيام، كما ورد في حديث آخر، لأن المحارب لا يصح إضعافه، بأي وجه، وعلى أي حال، فهذه الحالة هي الأصل في تشريع نكاح المتعة». ثم قال^(١):

«فقد روى أن ابن الزبير قال: ما بال أناس أعمى الله بصائرهم كما أعمى أبصارهم يقولون بحل نكاح المتعة - يعرض بآهن عباس، لأنه كف بصره - فقال ابن عباس: إنك جلف جاف لقد رأيت إمام المتقين رسول الله يميزه، فقال له ابن الزبير، والله إن فعلته لأرجمك، فظاهر هذا أن ابن عباس لم يبلغه النسخ، فلما بلغه عدل عن رأيه، فقد روى أبو بكر بإسناده عن سعيد بن جبیر أن ابن عباس قام خطيباً، فقال: إن المتعة كالميتة، والدم ولحم الخنزير، وذلك مبالغة في التحريم، وبهذا كله يتضح أن نكاح المتعة أو النكاح المؤقت باطل باتفاق المسلمين، وما نقل من إباحته في صدر الإسلام، فقد كان لضرورة اقتضتها حالة الحرب والقتال».

(١) - المصدر السابق ص ٩١.

تعليقتنا على هذا الاستدلال

كلام صاحب الفقه على المذاهب الأربعة، ينطوي على الإجابة. وهو يعزز دليلنا ويقصم ظهر حجته. وملخص كلامه يمكن حصره في النقاط التالية:

١ - أن ملاك الحلية ارتبط بظرف القتال، وحيث لا يعقل إضعاف الجسد بالصوم ولا جلب المال..

ونفهم منها، أن القتال ظرف مانع لجمع المال، وداع للمتعة، وأن الصوم ليس حلاً مطلقاً للمشكلة الجنسية.. وعليه، فكل ما من شأنه صرف الإنسان عن جمع المال، كطلب العلم، والدعوة، والجهاد، والسفر، أو ما يفرض على الإنسان من ظروف مانعة لذلك، كالعاهات المانعة لكسب المال، أو الظروف الاجتماعية التي تنهك المجتمعات المعاصرة كالبطالة وانسداد أسواق الشغل.. كل هذا يدخل في الملاك ذاته الموجب للحلية..

٢ - أن الأمر كان يتعلق بجيل لما يخرج بعد من عادات الجاهلية.. ومعنى ذلك أن الملاك نفسه في حليتها ينصرف على الشعوب حديثة العهد بالإسلام في مختلف العصور.. وإذا كان جيل الصحابة الكبار لم يستطيعوا القضاء على هذه العادة من الفوضى الجنسية فماذا ينتظر من مجتمعاتنا الفارقة في الفتن والسباحة في عادات أنكى وأمر مما شهدته الجاهلية الأولى!؟

٣ - يتحدث سماحة الشيخ عن الطبيعة البشرية وما تحتاج إليه من تفهم من قبل الشرع، إذ أوجب على الشارع أن يوفر لها حكماً عرفياً مؤقتاً..

٤ - ادعى بأن ابن عباس تراجع عن قوله بالمتعة، وبأنه لم يقل بها قبلاً إلا لعدم بلوغه خبر نسخها، كما ادعى أن رجوعه عنها هو المشهور.

هذه باختصار أهم محتويات كلام صاحب كتاب، الفقه على المذاهب الأربعة، وهي بلا شك غاية ما يمكن أن ينطق به فقيه يبرر أمراً واقعاً، ويدافع عن بناء مذهبي معين.. ولا تحتاج هذه الاحتجاجات أكثر من التفاتة صغيرة وإعمال نظر سريع، للوقوف على تناقضاتها، التي لا يفارقها شيء من التصحيف والتعمل..

إن اجتهاد الشيخ في إيجاد مبررات لأصل حلية الزواج الموقت ضعيف جداً، من حيث أن الأمر إن كان يتعلق بذلك الملاك، فإن نسخه يعتبر نوعاً من التعمير الذي لا يجوز على الله بحكم اللطف والعدل الإلهيين.. إذ أن عدم القدرة على الباء، والاشتغال بالحرب.. كلها ملاكات موجودة، وإن كان الملاك نفسه يوجب إباحتها على نحو الموقوتية العرفية، فما سر ارتفاع الحكم مع دوام الملاك.. بل هذا يقتضي عقلاً، استمرار الحكم بالإباحة تبعاً للملاك ولزوماً له.. ولعل حديث مسلم الذي استشهد به الشيخ في المقام، يدل على أن علّة تشريعها هو الحاجة إلى التمتع وضغط العزوبة، مما انتهى ببعضهم إلى التفكير في الخصاص.. فكان ترخيص المتعة حلاً لهذه المشكلة وبديلاً عن أي حلّ شاذ وقاس كالخصاص، أو أجنبي عن الموضوع كالصيام.

وإذا كان الصحابة وهم من هم في التقوى والصلاح، وعلى ذلك مبنى إخواننا أهل السنة، وفي حضرة الرسول(ص) وفي زمن لم تكن الفتن على ما هي عليه اليوم، وكان في ظرف الحرب والقتال ما يصرفهم عن التفكير في مثل هذه المشكلة.. ومع ذلك رخص لهم الرسول(ص) في التمتع.. كيف لا يجوز ذلك في الأزمنة المتأخرة، حيث استمرت ظروف الحروب والقتال على أشدها.. فحياة الرسول(ص) بعد واقعة خيبر، شهدت هي الأخرى فتوحات وحروباً.. وكيف لا يرخص للناس في زمن السلم، حيث الفتن تتكف، حيث لا يمنع الناس عن التفكير في الهواجس الجنسية قتال

أو حرب.. وإذا كان الترخيص تابعاً لضغط الحاجة إلى التمتع، فهل نسخ الحكم يعني أن الغريزة الجنسية نسخت هي الأخرى تكويناً.. أم أن الأمر سيدفع ببعضهم إلى إعادة طرح السؤال السفسطي كالمعتاد، فيقول: وما هو الدليل على أن هناك غريزة جنسية، أو حاجة فطرية اسمها الحاجة الجنسية؟!.

أما ما جاء في كلام الشيخ حول رجوع ابن عباس عن القول بالمتعة، فهذا مما لم يعتبر في المشاهير، إذ المشهور عكس ذلك.. وهنا نحب أن نناقشه في أربع نقاط:

١ - هل رجوع ابن عباس عن القول بحلية التمتع، من المشهور عنه.

٢ - هل - فعلاً - تراجع عنها ابن عباس.

٣ - هل حدث أن غاب خير النسخ عن ابن عباس..

٤ - هل تشبيه ابن عباس المتعة بالخمر ولحم الخنزير و.. مما يفيد شدة حرمتها..

لا شك أن تفصيل النقاش، قد يفيدنا في الوقوف على تهافت ما رامه الشيخ.. وقبل ذلك يجدر بنا القول، أن صاحب هذا الاستدلال، لم يكن هو نفسه مقتنعاً برأيه.. ويدل على ذلك قوله برفع الحد عن المتعة، والاكتفاء بالتعزير، تمييزاً لها عن الزنا، لمقام الشبهة فيها. ومورد الشبهة قول ابن عباس بحليتها. وإذا كان العلماء قد قالوا بشبهتها لهذا الدليل، فهذا في حد ذاته دليل على شهرة قول ابن عباس بحليتها، فمرتفع قول الشيخ بشهرة رجوع ابن عباس عنها.. ثم يستدرك الشيخ هذه الثغرة في سياق استدلاله، حينما قال^(١).

«ويعاقب فاعل نكاح المتعة، ولكن لا يحد. لأن له شبهة القول بالجواز، كما نقل عن ابن عباس، وإن كان نقل عنه أيضاً أنه عدل عن القول بالجواز.

(١) - المصدر السابق ص ٩٢.

وقد روى بعض أئمة المالكية أن رجوع ابن عباس عن هذا هو المشهور، ومع ذلك فلا حد فيه، لما فيه من شبهة».

ويمكننا القول أيضاً، أن كلامه عن عدم وصول خير النسخ إلى ابن عباس، هو تخصص لا دليل عليه.. إذ كيف ينطبق هذا الكلام على أحد علماء الصحابة، وكبار قرائها، وهو من عرف عند أهل السنة، بالخير البحر.. فلا يعقل من أحد قراء الجيل الأول، العارفين بأحكام القرآن، وما نسخ منه وما لم ينسخ، أن يغفل عن خير النسخ، الذي نقله أهل المناكير، ممن لاحظ لهم في علم ولا صحة ولا قرابة.. كيف يعلم بالنسخ من لم يحتفل بهم أهل الحديث، ولا عرفوا بالعلم والدراية، ويغفل عنها أحد العلماء الذين اعترف الرسول(ص) بقراءتهم وعلمهم، وسماه: خير هذه الأمة!.

أفيحوز على خير الأمة أن ينسى أو يجهل ما اشتهر عند الصحابة؟!.

يورد صاحب كتاب «الشيعة والمتعة» حديثاً عن ابن عمر أنه سئل عن المتعة، فقال: حرام، فقيل: إن ابن عباس لا يرى بها بأساً. فقال: والله لقد علم ابن عباس أن رسول الله(ص) نهى عنها يوم خيبر. وهو نص أورده الهيثمي في مجمع الزوائد..

لاشك في أن اللبيب قد يكشف أن ابن عباس لم يكن ليجهل حكماً كهذا، خصوصاً وأنه ظل مصرّاً عليه ومدافعاً عنه.. وقد استدلل بعضهم بأن ابن عمر أقسم بالله على علم ابن عباس بها.. فكيف، يدعي شيخنا، أن سبب رجوعه عنها، عدم توصله بخير النسخ.. وما منع ابن عباس أن يقبل بالأحاديث التي تكاثرت في زمانه واحتج البعض ببعض المرويات التي ردها بقوة، بل وحصل فيما بينه وجماعات جدل شديد في ذلك الخصوص..

وقد حاول الشيخ من جهة أخرى، أن يدلس في كلام ابن عباس، بتخصص تشبيه هذا الأخير زواج المتعة بأكل الميتة والدم ولحم الخنزير، وأول ذلك على أساس الإمعان في الحرمة.. بيد أن المشهور من كلام ابن عباس الذي يبدو أن شيخنا تعمد

اقتطاعه من سياقه، أنه قرنهما بهذه الأمور، لجهة اشتراكهما في ظرف الضرورة.. إذ أن هذه الأمور رغم حرمتها فهي مباحة عند الضرورة.. فكذلك المتعة، كانت مباحة للضرورة.. وقول ابن عباس، هو أنه ما قال بها إلا من باب الضرورة، كشأن الميتة والدم ولحم الخنزير عند الضرورة.. والفرق واضح بين المعنيين..

فقد روي عن سعيد بن جبير أنه قال: قلت لابن عباس أتدري ما صنعت وما أفيت؟ سارت بفتياك الركبان، وقالت فيه الشعراء، قال، وما قالوا: قلت قالوا:

أقول للشيخ لما طال مجلسه يصاح هل لك في فتيا ابن عباس

يصاح هل لك في بيضاء بهنكة تكون مثواك حتى مصدر الناس

فقال: إنا لله وإنا إليه راجعون! والله ما بهذا أفيت ولا هذا أردت ولا أحللت منها إلا ما أحلّ الله من الميتة والدم ولحم الخنزير^(١).

إن الحديث وإن كان فيه نظر، لما عرف عن سعيد بن جبير، أنه أتى المتعة بمكة، يكشف لنا عن تحريف الشيخ لسياقه.

ولهذا نجد صاحب «الشعبة والمتعة» يقول: «وابن عباس رضي الله عنهما كان ممن يجيز نكاح المتعة، وهذا هو المشهور عنه»^(٢).

وذلك خلافاً لما ذهب إليه الشيخ في كون المشهور هو رجوع ابن عباس عنها.. ولهذا نجد على الرغم من ادعائه لشهرة رجوع ابن عباس عنها، لا يجيز الحد على من أتاها، لوجود الشبهة.. فأى شبهة تبقى - إذن - بعد قطع الشيخ بشهرة رجوع ابن عباس عنها، لولا أنه بقي في نفس الشيخ شيء من حتى!

(١) - سنن البيهقي ج ٧ ص ٢٠٥ ط الهندي ١٣٥٤هـ.

(٢) - الشبهة والمتعة ص ٨٩ - ٩٠.

الباب الثاني :

الوهابية وهوس التكفير:
أصول الدين عند الشيعة الإمامية

الوهابية وهوس التكفير

إن العداء الذي أكتته الوهابية، ولا تزال، للشيعة، قد تجاوز حدود الخلاف، وكل ما هو اعتقادي، ليصبح في النتيجة عداءً تاريخياً، أفقد الأمة الكثير من فرص وإمكانات التعايش والوحدة في المصير الإسلامي المشترك. كما أخرج جهود الطيبين من إخواننا السنة في محاولاتهم للتقريب بين المذاهب الإسلامية..

وتبدأ المشكلة من موقف الوهابية من الأمة الإسلامية. إذ تعتبر نفسها أكثر التيارات فهماً للتوحيد، والأكثر احتكاراً للمفهوم السلفي في هذا العصر. مع أن الوهابية من حيث نشأتها التاريخية المشبوهة إلى حد ما، كانت من أكثر الاتجاهات غرقاً في التشبيه والتجسيم. وقد غالى علماءهم وعاميوهم، في التحديف ضد الشيعة، وأنكروا عليهم أي ميزة دينية، وأخرجوهم من أهل التوحيد. بل وصموهم بشتى النعوت؛ بالفسوق تارة، وأخرى بالكفر والمروق!

ولأن الوهابيين وجدوا أنفسهم عاجزين عن تقديم أدنى حجة على ما هم عليه من مواقف وأفكار.. فقد غلقوا الأبواب، واكتفوا بالتحديف والسباب.. ورفضوا أي دعوة للحوار أو الاستجابة لعقد مؤتمر من أجل بحث المسائل الكبرى محل الاختلاف بين المذاهب الإسلامية. ولسان حالهم، طموحهم في أن يتواطأ العالم الإسلامي قاطبة — ذلك العالم الذي حاربوه وكفروا أهله وسبوا نسائه — لإسكات الشيعة عن الحديث عن عقائدهم، وأن تنطلق الدعوة الوهابية بنشاط زائد. هذا هو ما يتمناه الوهابيون. وإنها لعمري، قسمة ضيزى، لم نر لها شبيهاً حتى في مواقف الوحي مع

الكفار. وكأن قروناً من التقتيل والحصار، لهذه الطائفة لم يكف لإقناع الناس بتهافت عقائدها..

في تقرير له تحت عنوان: واقع الرافضة في بلاد التوحيد، تقدم المدعو ناصر بن سليمان العمر. بمذكرة لأصحاب الفضيلة أعضاء هيئة كبار العلماء بالمملكة السعودية، يقول:

«ثالثاً: إيقاف جميع علماء ودعاة وملاي الرافضة: وفرض الإقامة الجبرية عليهم، ومنعهم من التدريس، أو الحديث إلى الناس في مجامعهم ومنتدياتهم، أو تأليف الكتب وكذا سائر الأنشطة الأخرى، وإيقاع العقوبة الرادعة لمن يثبت منه مخالفته لذلك».

ثم يكمل كلامه بقوله:

«سابعاً: أن يتدب طائفة من العلماء وطلبة العلم أنفسهم لتلك المنطقة»

«ثامناً: أن يكثف أهل السنة نشاطهم الدعوي، يث الدعاة في جميع الأوساط لتبليغ المعتقد السلفي السليم من شوائب الابتداع — وبخاصة في مناطق وجود الرافضة».

وجاء في مقدمة البحث الذي تقدم به «عبدالله بن سعيد بن عبدالله المطليحي» وهو من المملكة السعودية: تحت عنوان، «الرافضة وخرافة عيد الغدير»:

«لم يواجه الإسلام عقبة كئوداً مثل عقبة الرافضة الباطنية، ولعل من لا يعلم معتقد الرافضة وخبثهم يقول هذه مبالغة، بل لا أجد مثلاً ينطبق عليه الصراع بين الرافضة والإسلام إلا أن أقول وأنا أعني ما أقول: إن الرافضة الباطنية سرطان في كبد الإسلام».

ويقول صاحب «وجاء دور المحوس»:

«إن شيعة اليوم أكثر سوءاً من شيعة الأمس، وإن مذهبهم ما قام في الأصل إلا لنقض عرى الإسلام، وزعزعة أركان هذا الدين، وإشاعة الفرقة بين المسلمين، ولا

وحدة أو وفاق بيننا وبينهم إلا إذا عادوا إلى جادة الحق وتحلوا عن شركياتهم ووثنياتهم»^(١).

ويزداد هذا التشنج شدة في قول صاحب تبديد الظلام:

«والآن ما رأيك أيها القارئ الكريم إذا لم تكن شيعياً، أعني أنك لم تكن ابن منعة. ألا ترى معي أن جهاد هؤلاء السفلة، أحب إلى الله من جهاد اليهود والنصارى، والمجوس، وعبداء الأوثان؟ ألا ترى أننا في حاجة إلى مائة ألف (حجاج) على شاكلة الحجاج بن يوسف الثقفي، ومائة ألف (يزيد) على شاكلة يزيد بن معاوية بن أبي سفيان، ليظهروا الأرض من هذه الأرجاس المتنة. أشهد أن الله كان رحيماً بعباده. حينما خذل هذه الطغمة الشريرة وأزال كابوسها عن رقاب عباده»^(٢).

ويقول في مورد آخر:

«إن (طائفة الشيعة الإمامية) يأسادتني يتدينون بدين لا تمت إلى الإسلام إلا بصلة واهية هي أشبه ما تكون بخيط العنكبوت. لا بل إنه دين يقف مع الإسلام على طرفي نقيض»^(٣).

«.. لأن الاختلاف بيننا يبدأ من الأصول بل هو في أصل الأصول وهو (التوحيد) أي أن الاختلاف بيننا وبينهم هو كالاختلاف بين الإسلام والوثنية»^(٤).
ويقول أيضاً:

«إنكم - أي الشيعة - منشقون عن الأمة الإسلامية، منابذون لها، وأنتم في حكم المرتدين حتى ترجعوا إلى حظيرة الإسلام»^(٥).

(١) - وجاء دور المجوس، د. عبد الله محمد الغريب ص ١٣١، ١٩٨١م. لا عنوان للنشر.

(٢) - تبديد الظلام وتنبيه النيام، الجبهان ص ٣٥٢، سبق ذكر المصدر.

(٣) - المصدر السابق ص ٤٩١.

(٤) - المصدر السابق ص ٥٠٢.

(٥) - المصدر السابق ص ٢٧٤.

«هل يشك في كفر هؤلاء، إلا من كان مجوسياً مثلهم»^(١).

ولا يكفي الجبهان بهذا، بل هو يدعو الشيعة أن تتبرأ من الإسلام، وإنها إذا ما

فعلت ذلك، فسوف يحجم كاتبنا عن التدخل في شؤونهم:

«كنا نتمنى أن يعلن الشيعة براءتهم من الإسلام، وليس لنا أن نتدخل في

شؤونهم بعد ذلك إلا بمقدار ما يسمح به الإسلام من توجيه ونصح وإرشاد (...)

وإذا لم يعلنوا براءتهم من الإسلام فلا ولا كرامة»^(٢).

على هذه الوتيرة سارت خطابات زعماء الوهابية، تنثر السموم، وتذكي الفتنة

والطائفية، بالتحريض والاستفزاز.. إلى أن دعى بعضها إلى طرد الشيعة من الجزيرة

العربية وإباحة دمائهم، وتحريم ذبائحهم وإلحاقهم بالمشركين واليهود والنصارى^(٣).

إن سبب هذه الهجمة المسعورة على الشيعة من قبل الزعماء الوهابيين راجع إلى

طبيعة هذا التيار السلفي، الذي جعل من ابن تيمية مرجعاً وحيداً لفهم الإسلام، ومن

ممارسات ابن عبد الوهاب، نموذجاً للدعوة الإسلامية.. وبين الرسول (ص) وابن تيمية

حتى ابن عبد الوهاب، آلاف ومئات وعشرات العلماء والشيوخ والمذاهب.. كلها

وضعها الوهابيون على الرفوف، واختزلوا الإسلام في ما ظهر من حديث

الرسول (ص) وما أورده الحشوية وتأويلات ابن تيمية..

فلقد جاء في قول: د. وليد الطويرقي: «الدكتور غازي القصيبي يريد تشبيه

علمائنا الأفاضل بعلماء الرافضة.. إن قضية ولاية الفقيه حلّ لمشكلة يعيشها الرافضة..

لا يوجد بالملكة حميني، ولكن يوجد أتباع المصطفى (ص) أحفاد ابن تيمية وابن

عبد الوهاب، ينفون عن الدين تحريف الغالين وانتحال المبطلين»^(٤).

(١) المصدر السابق ص ٣٢٢.

(٢) تبديد الظلام وتنبية النيام، الجبهان ص ٦٠ - ٦١.

(٣) - راجع ملحق الوثائق، آخر الكتاب.

(٤) - الشيعة في الملكة السعودية، حمزة الحسن ج ٢ ط ١ ص ٣٩٩، ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م. مؤسسة لفتح لآحياء التراث.

فالقضية إذن تتعلق بموقف خاص ورؤية معينة للإسلام والتوحيد، سعى الوهابيون إلى تعميمها في مختلف بقاع العالم الإسلامي.. ولذلك قاموا بمصادرة مدارس سنية، شافعية وحنفية.. في الجزيرة العربية، وكفروا الكثير من أتباع المصطفى(ص) الذين لم يلتزموا رأي ابن تيمية ولا اقتفوا طريقة ابن عبد الوهاب..

وحتى نعلم أن التكفير لعق على ألسنتهم، ومن أفضل الأوراد التي يتقربون بها إلى الله... فإن شيخهم المفتي الأكبر «بن باز» لم يتردد في اتهام القائلين بدوران الأرض، بالكفر.. ويدخل في ذلك العالم الإسلامي كله، وخصوصاً أبناء أهل السنة الذين يقولون بدوران الأرض على نحو ما هو مسلم به في العالم كله..

يقول الشيخ بن باز في كتابه: «الأدلة النقلية والحسية على جريان الشمس وسكون الأرض وإمكان الصعود إلى الكواكب»:

«فلم يزل الناس مسلمهم وكافرهم، يشاهدون الشمس جارية طالعة وغاربة، ويشاهدون الأرض قارة ثابتة، ويشاهدون كل بلد وكل جبل في جهته لم يتغير من ذلك شيء. ولو كانت الأرض تدور كما يزعمون، لكانت البلاد والجبال والأشجار والأنهار والبحار لاقرار لها. ولشاهد الناس البلاد الغربية في المشرق، والمشرقية في المغرب، ولتغيرت القبلة على الناس حتى لا يقرّ لها قرار. وباجملة فهذا القول فاسد من وجوه كثيرة يطول تعدادها»^(١).

أما بخصوص القائلين بدوران الأرض يقول الشيخ بن باز، ردّاً على اعتراض الشيخ محمد محمود الصّواف، الذي استنكر عليه فتواه في تكفير من قال بدوران الأرض والحكم عليه بالردة واستباحة دمه وماله، يقول بن باز:

«القول بأن الشمس ثابتة لا جارية كفر وضلال.. وبينت أنني لم أكفر في المقال السابق من قال بدوران الأرض، بل قلت إن في كفره نظر».

(١) - المصدر السابق ص ٣٩٩.

إذا كان هذا هو حال الوهابية في تكفير المسلمين في كل ما بدا لها مخالفاً لظاهر النص، وفي كل ما لم تستوعبه بعقلها المستقيل.. هل يعقل أن تقبل بالتعايش مع الشيعة!.

لقد سعى زعماء الوهابية إلى محاربة فكرة التقريب، والتحريض على كل مشروع يسعى إلى لم شعث المسلمين، وجمع فرقهم.. واستخدموا أحط أنواع الكلام وأخس العبارات في التشكيك بنوايا أهل التقريب، وأصدروا فتاوي تحرم الدنو من الشيعة حتى في قضايا الإسلام المصيرية.. فقد أدلى الشيخ بن باز لمجلة المجاهد، بجواب على السؤال: من خلال معرفة سماحتكم بتاريخ الرفض، ما هو موقفكم من مبدأ التقريب بين أهل السنة وبينهم؟^(١). قال ابن باز:

«التقريب بين الرفض وبين أهل السنة غير ممكن، لأن العقيدة مختلفة، فعقيدة أهل السنة والجماعة توحيد الله وإخلاص العباد لله سبحانه وتعالى، وأنه لا يدعى معه أحد، والرفض خلاف ذلك، فلا يمكن الجمع بينهما، كما أنه لا يمكن الجمع بين اليهود والنصارى والوثنيين وبين أهل السنة، فكل ذلك لا يمكن التقريب بين الرفض وبين أهل السنة لاختلاف العقيدة التي أوضحناها».

أما الجبهان الذي ألف كتابه «تبديد الظلام» كرد فعل على كلمة ألقاها سماحة الشيخ محمود شلتوت، شيخ الأزهر: «أن المذاهب الإسلامية الخمسة واحدة جوهرًا، واحدة مصدرًا، واحدة موردًا وأنه يجوز التعبد بالفقهاء الشيعي» يقول الجبهان: «والخلاصة، فإنه لا يوجد بين إسلامنا وإسلامهم أي أساس مشترك»^(٢).

هذا ولم تلق دار التقريب بين المذاهب الإسلامية، أي احترام أو تقدير، من قبل الجماعات السلفية، ويظهر ذلك مدى تخوفها من وحدة المسلمين، ومن حالة التضج

(١) - المصدر السابق ص ٣٩٧ - ٣٩٨.

(٢) - تبديد الظلام ص ٤٩١.

التي اصطبغت به خطابات العلماء من الفريقين...

وفي ذلك يقول أحد رجالات السلفية، الجبهان:

«وقد أدركوا أن هذا مما يسهل على المسلمين ضرب بعضهم ببعض. فاخترعوا

مهزلة (التقريب بين المذاهب الإسلامية) التي يستهدفون منها التضييل والتعمية. وقد نحوا في خداع كثير من الأغبياء والمغفلين من علماء المسلمين»^(١).

ولا شك أن الكاتب هنا كان يعني جماعة من كبار علماء أهل السنة، الذين ساندوا مشروع التقريب وساهموا في ردم هوة الخلاف بين المذاهب، مثل شيخ الأزهر محمود شلتوت، الشيخ الباقوري، الشيخ سابق، الشيخ الغزالي، الشيخ القرضاوي.. وقد كان الجبهان في كتابه السابق، أدرج صورة لخطاب موجه إلى الشيخ محمود شلتوت جاء فيه: «لقد سبق أن أرسلت لسماحتكم نسخة من المنشور المرفق والموجه إلى علماء المسلمين. ولعلمي أن بدعة (التشيع) قد بدأت تتسرب إلى حرم الجامع الأزهر عن طريق ما يسمى (بدار التقريب بين المذاهب الإسلامية) والتي كان يجب أن تسمى (دار التخريب أو السفارة الإسرائيلية)»^(٢).

ولم يخف الجبهان وهو واحد من عشرات بل مئات - مشاعره التي لا يفارقها سوء الأدب وانحطاط الأسلوب.. إذ نعت مشروع التقريب، بما لا يليق بسمعة العلماء. وهب، أننا اعذرناه في ما قاله في حق الشيعة.. كيف نعذره في ما قاله في حق أهل السنة... لذا يقول:

«إن الميوعة الفكرية هي التي شجعت عملاء الماسونية الكافرة، بأن يؤسسوا بين ظهرائنا، وتحت أسماعنا وأبصارنا، وفي أعزّ بقعة تتطلع إليها أنظارنا — في القاهرة — داراً للنصب والاحتفال، وممارسة الدعارة المنهية، أسموها: (دار التقريب بين المذاهب

(١) - المصدر السابق ص ٥٠٥.

(٢) - المصدر السابق ص ٥٠٢.

الإسلامية»^(١) .

يقول ردّاً على كاشف الغطاء التحفي: «إن للشيعة بأيها المكشوف الغطاء ذنباً وحوافر وإنه يمشي على أربع وإن تراءى للناس أنه يمشي على اثنتين، ومن لم يعتقد هذا، من العارفين بحقائقهم، فانه منهم رضي أم كره»^(٢) .

إن نصاً كهذا يكشف عن الموقف المبطن للوهابية تجاه أهل السنة أنفسهم إذ المغزى من العارفين الذين لا يعتقدون أن للشيعة أذناً وحوافر، هم كل العقلاء من أهل السنة والجماعة.. وخصوصاً علماؤها الذين تصدوا لهذه الافتراءات مثل الشيخ شلتوت، والشيخ الغزالي، وأمثالهم.. هؤلاء في رأي الجبهان، رضوا أم كرهوا، فإن لهم أذناً وحوافر، ما داموا لا يعتقدون بذلك في حق الشيعة..

(١) - المصدر السابق ص ١٩ .

(٢) - المصدر السابق ص ٦٠ .

أصول الدين عند الشيعة الإمامية

لقد عرفنا حتى الآن طبيعة افتراءات الوهابيين ضد الشيعة الإمامية، وتعرفنا على أسلوبهم الموغل في الحشو والتدليس.. إذ يتحول عندهم النقاش إلى معركة لا تبقى ولا تذر، لا يخرج منها الإنسان إلا بعد أن يستمع إلى ما يسفه أحلامه، ويلبس على وجدانه..

وحجتهم أن الشيعة ليسوا من أهل التوحيد... وأن غلظتهم لا علاقة لها بالإسلام.. ولا شك أن الوهابيين لا يريدون أن يفهموا شيئاً خارج الخطاطبة التي ورثوها عن محمد بن عبد الوهاب. ولا يعتقدون أن الإسلام وتاريخه لهما أكبر من رؤية ابن تيمية وفتاويه..

إن ما أخذوا عليه الشيعة، لم يكن بذلك الحجم.. فأصول الدين عندهم محددة ومعينة، وبها يصبح المسلم مسلماً، والشيعة شيعياً.. وهي الأساس الذي يجب أن يبني عليه الشخص مواقفه من هذا المذهب أو ذاك.

إن أصول الدين عند الشيعة هي نفسها أصول أهل السنة والجماعة. إنما الخلاف هو في إضافة أصل الإمامة عند الشيعة، حيث كانت أصولهم خمسة فيما اقتصر العامة على أربعة.. واختلفوا فيما إذا كانت الإمامة من الأصول أم الفروع.. وآياً كان الأمر، فهذا لا يدعو إلى إعلان الحرب على الشيعة وقذفهم بالكفر، إذ لا

معنى لذلك..

أما ما يتعلق بطبيعة التصور الخاص لهذه الأصول، فإن خلافات الشيعة مبنية على موقف معين من النص وموقف عقلي من قضية الخالق.. فالشيعة لا يعتقدون أن النصوص هي ما ظهر منها فقط.. ولا يقتصرون على ظاهر النصوص كما هو شأن الظاهرية.. بل يعتبرون أن للنص ظاهراً وباطناً، وهذا يفتح باباً للتأويل، كما هو مشهور في التراث الإسلامي، وكما اشتهر في عهد الرسالة الأولى.. أما الموقف من الخالق، فهو موقف التنزيه ونفي الإمكان عن ذاته تعالى..

إن عرضاً موجزاً لأصول الدين عند الشيعة، يكشف أن هؤلاء كانوا حقاً من أهل التوحيد، والأكثر دفاعاً عنه. وهم ما خالفوا غيرهم إلا لتمسكهم بتنزيه الخالق تعالى ونفي الشريك عنه كما سوف نرى!..

♦ التوحيد

للشيعة رأي في التوحيد، مثل ما للفرق الإسلامية الأخرى.. وهو موقف ينبني على فهم معين للإسلام وموقف معين من النص، وأيضاً يقوم على الاعتبار العقلي. وهم لذلك اعتبروا أنفسهم أهل التوحيد، وهو الوصف ذاته الذي عرف به المعتزلة، مع الفارق في النظر..

وليس خلاف المسلمين جميعاً شيعة وسنة، ولا حتى سلفية، يجري في خصوص التوحيد بالمعنى العام والظاهري، مثل الاعتقاد بأله أخرى لها نفس الخصائص الإلهية.. فهذا النوع من الشرك مما حاربه المسلمون جميعاً، ولا وجود لمسلم يعتقد بأن مع الله آلهة أخرى.. إنما الخلاف وقع بعد أن توسعت الرقعة الإسلامية، وتداخلت مع ثقافات وديانات وفلسفات كانت لها مواقف وتصورات معينة للخالق.. بحيث أثرت وللمرة الأولى قضايا فيها نوع من التعقيد، كعلاقة الخالق بالمخلوق، ومسألة العلاقة بين

الذات والصفات، ومفهوم الوحدة والاتحاد.. فهذه قضايا شهدها العالم الإسلامي في فترة لاحقة، وقد كان من واجب العلماء التصدي لها بقوة، وإعطاء رأي الإسلام فيها، من هنا أصبح علم الكلام ميداناً حيوياً، وسلاحاً يرد منه تحصين التصور الإسلامي للمسألة الإلهية وما يتفرع عنها من موضوعات..

من هنا، لسنا في حاجة للتطرق إلى معالجة قضية التوحيد، بالمعنى البسيط الذي يقابله الشرك. فذلك موضوع ليس محل خلافنا كما سبق القول، إذ يكفي من ذلك عرض نصوص الكتاب والسنة التي جاءت ظاهرة محكمة بما ينفي عنه تعالى الشريك، وبما يعطي تصوراً كاملاً ودقيقاً لمسألة التوحيد..

فما هي - إذن - عقيدة الشيعة في التوحيد، وما هي حيثيات ومقومات هذا الاعتقاد؟

تتلخص عقيدة الشيعة الإمامية في الله تعالى في أنه واحد ليس كالأحاد، لا شبيه له، ولا صاحبة ولا ولد، ولا ند له ولا شريك... له الأسماء الحسنى، وصفات الكمال التي لا يزاحمها غيرها، منزّه عن كل صفة تسلب عنه الكمال.. لا يدرك بالأبصار، ولا يحّد ولا يشار إليه.. وذاته المتعالية لا تدرك بالعقول ولا تحيط بها الأوهام، فكل تصور نسجته الأوهام حوله يعود إلى المخلوق، ولا يصدق على الخالق. لعلو شأنه وغموض سره.. ذاته متعالية لا يمكن وصفها بالحركة والسكون، أو الجوهر والعرض، أو مما توصف به المخلوقات في عالم الإمكان..

ويقوم هذا النوع من الاعتقاد على أساس ما دلت عليه نصوص القرآن والسنة النبوية، ويتأكد من خلال نصوص أئمة أهل البيت:

قال الإمام علي(ع): «الحمد لله الذي لا يبلغ مدحته القائلون، ولا يحصي نعماء العادون، ولا يؤدي حقه المجتهدون، الذي لا يدركه بعد الهمم، ولا يناله غوص الفطن، الذي ليس لصفته حدّ محدود، ولا نعت موجود، ولا وقت محدود، ولا أجل

ممدود، فطر الخلائق بقدرته، ونشر الرياح برحمته، ووتد بالصخور ميدان أرضه. أول الدين معرفته، وكمال معرفته التصديق به وكمال التصديق به توحيده، وكمال توحيده الإخلاص له، وكمال الإخلاص له نفي الصفات عنه، لشهادة كل صفة أنها غير الموصوف، وشهادة كل موصوف أنه غير الصفة(١)، من أشار إليه فقد حذّه، ومن حذّه فقد عدّه، ومن قال «فيم» فقد ضمنه، ومن قال «علام»؟ فقد أخلى منه. كائن لا عن حدث، موجود لا عن عدم مع كل شيء لا بمقارنة، وغير كل شيء لا بمزايلة، فاعل لا بمعنى الحركات والآلة، بصير إذ لا منظور إليه من خلقه، متوحد إذ لا سكن يستأنس به ولا يستوحش لفقده»^(١).

وعن محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم عن محمد بن عيسى، عن عبدالرحمان بن أبي نجران قال: سألت أبا جعفر (ع) عن التوحيد فقلت: أتوهم شيئاً؟ فقال: نعم غير معقول ولا محدود، فما وقع وهمك عليه من شيء فهو خلافه، لا يشبهه شيء ولا تدركه الأوهام، كيف تدركه الأوهام وهو خلاف ما يعقل، وخلاف ما يتصور في الأوهام؟! وإنما يتوهم شيء غير معقول ولا محدود»^(٢).

وعن أبي عبد الله (ع) أنه قال للزنديق حين سأله: ما هو؟ قال: هو شيء بخلاف الأشياء أرجع بقولي إلى إثبات معنى وأنه شيء بحقيقة الشيئية، غير أنه لا جسم ولا صورة ولا يحس ولا يدرك بالحواس الخمس، لا تدركه الأوهام ولا تنقضه الدهور ولا تغيره الأزمان، فقال له السائل: فتقول: إنه سميع بصير؟ قال: هو سميع بصير: سميع بغير جارحة وبصير بغير آلة، بل يسمع بنفسه ويصير بنفسه، ليس قولي: إنه سميع يسمع بنفسه وبصير يصير بنفسه أنه شيء والنفس شيء آخر، ولكن

(١) - نهج البلاغة، الخطبة الأولى.

(٢) - مرآة العقول، الشيخ محمد باقر المجلسي، كتاب التوحيد ج ١ ص ٢٨١ — ٢٨٢ دار الكتب الإسلامية ط ٣/

تهران.

أردت عبارة عن نفسي إذ كنت مسؤولاً، وإفهاماً لك إذ كنت سائلاً، فأقول: إنه سميع بكّله لا أنّ الكلّ منه له بعض ولكنّي أردت إفهامك والتعبير عن نفسي وليس مرجعي في ذلك إلّا إلى أنه السميع البصير العالم الخبير بلا اختلاف الذات ولا اختلاف المعنى.

قال له السائل: فما هو؟ قال أبو عبد الله (ع) هو الربّ وهو المعبود وهو الله وليس قولي: الله إثبات هذه الحروف: ألف ولام وهاء، ولاراء، ولا باء ولكن أرجع إلى معنى وشيء خالق الأشياء وصانعها ونعت هذه الحروف وهو المعنى سميّ به الله والرحمن والرحيم والعزیز وأشباه ذلك من أسمائه وهو المعبود جلّ وعزّ.

فقال له السائل: فإنّا لم نجد موهوماً إلّا مخلوقاً، قال أبو عبد الله (ع): لو كان ذلك كما تقول لكان التوحيد عنّا مرتفعاً لأنّا لم نكلف غير موهوم، ولكنّا نقول: كلّ موهوم بالحواس مدرك بها تحدّه الحواس ومثله فهو مخلوق، إذ كان النفي هو الإبطال والعدم، والجهة الثانية: التشبيه إذ كان التشبيه هو صفة المخلوق الظاهر التركيب والتأليف، فلم يكن بدّ من إثبات الصانع لوجود المصنوعين، والاضطرار إليه أنهم مصنوعون وأنّ صانعهم غيرهم وليس مثلهم إذ كان مثلهم شبيهاً بهم في ظاهر التركيب والتأليف وفيما يجري عليهم من حدوثهم بعد إذ لم يكونوا وتنقلهم من صغر إلى كبير وسواد إلى بياض وقوة إلى ضعف وأحوال موجودة لا حاجة بنا إلى تفسيرها لبيانها ووجودها»^(١).

عده من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد، عن بعض أصحابنا عن عليّ بن عقبة بن قيس بن سمعان بن أبي ربيعة مولى رسول الله (ص) قال: «سئل أمير المؤمنين (ع) بم عرفت ربّك؟ قال: بما عرفني نفسه، قيل: وكيف عرفت نفسك، قال: لا

(١) - المصدر السابق ج ١ ص ٢٨٢ - ٢٨٥ - ٢٨٦ - ٢٨٧ - ٢٨٨ - ٢٩٠ - ٢٩١.

يشبهه صورة ولا يحس بالحواس ولا يقاس بالناس، قريب في بعده، بعيد في قربه، فوق كل شيء ولا يقال شيء فوقه. أمام كل شيء ولا يقال له أمام، داخل في الأشياء لا كشيء داخل في شيء، وخارج من الأشياء لا كشيء خارج من شيء، سبحانه من هو هكذا ولا هكذا غيره ولكل شيء مبتدأ»^(١).

وتوحيد الله معناه نفي الشريك عنه، سواء أكان هذا الشريك ذاتاً ظاهرة في الندية، كالاتِّفاق بغير الله في معنى الخالقية والرازقية وغيرها.. أو بالاعتقاد بصفات له مفارقة، على نحو يجعلها صفات قائمة بذاتها، ومتكررة.. ولهذا السبب هم يعتقدون أن التوحيد، يجب أن يكون في ذات الله تعالى، وأيضاً في صفاته.. ومبعث قولهم هذا أن الله هو واجب الوجود وأصل الوجود.. إذ لا حاجة له تعالى إلى موجد، كما لا يتوقف وجوده على الوجود.. فوجوده هو عين ذاته.. وكونه واجب الوجود يقتضي فهماً منسجماً ومنزهاً لصفاته.. إن صفات الله تعالى ليست غير ذاته على نحو الاستقلال لكنها ثابتة خلافاً لمن قال بالنيابة من المعتزلة، وخلافاً للإسماعيلية الذين رأوا أنه تعالى فوق الوجود والعدم، ذات غامضة لا تدرك ولا توصف.. وإنما صفاته عين ذاته، غير زائدة، وواحدة في حقيقتها للزومها للذات، مختلفة في مفهومها وتحليلاتها، لا متكررة في وجودها. فالله قادر وحي وعالم.. وقدرته هي حياته وحياته هي علمه.. ولا تختلف هذه الصفات إلا من خلال آثارها على المخلوق.. والله تعالى صفات كمالية وثبوتية هي عين ذاته لاستلزام القول بالزيادة الوقوع في القول بالشريك وتعدد القديم.. وأيضاً له صفات سلبية جلالية تسلب عنه الإمكان، كالجسمية والحركة وما شابه ذلك..

ويتلخص ذلك في قول الإمام(ع) في نهج البلاغة:

«وكمال الإخلاص له نفي الصفات عنه، بشهادة كل صفة أنها غير الموصوف

(١) المصدر السابق ص ٢٩٩ - ٣٠٠.

وشهادة كل موصوف أنه غير الصفة، فمن وصفه سبحانه فقد قرنه، ومن قرنه فقد ثناه، ومن ثناه فقد جزأه ومن جزأه فقد جهله». وكلام أمير المؤمنين هنا، ليس معناه نفي الصفات، لما تقدم من كلامه. أي أنه يثبت الصفات ولكنه ينفي استقلالها عن الذات، وقد جاء في قول الأئمة:

— عن أبي عبد الله (ع) قال: من عبد الله بالتوهم فقد كفر ومن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر، ومن عبد الاسم والمعنى فقد أشرك، ومن عبد المعنى بإيقاع الأسماء عليه بصفاته التي وصف بها نفسه فعقد عليه قلبه ونطق به لسانه في سرائره وعلايته فأولئك أصحاب أمير المؤمنين (ع) حقاً.

قال أبو عبد الله (ع): «ومن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر ولم يعبد شيئاً، ومن عبد الاسم والمعنى فقد كفر وعبد اثنين، ومن عبد المعنى دون الاسم فذاك التوحيد أفهمت ياهشام؟ قال: قللت: زدني، قال: إنَّ الله تسعة وتسعين اسماً فلو كان الاسم هو المسمى لكان كل اسم منها إلهاً، ولكن الله معنى يدل عليه بهذه الأسماء وكلها غيره، ياهشام الخبز إسم للمأكل والماء أسم للمشروب والثوب اسم للملبوس والنار اسم للمحرق أفهمت ياهشام فهماً تدفع به وتناضل به أعداءنا والمتخذين مع الله حلّ وعزّ غيره؟ قلت: نعم قال: نفعلك الله به وثبتك ياهشام، قال هشام فوالله ما قهرني أحد في التوحيد حتى قمت مقامي هذا»^(١).

ولعل الخلاف بين الشيعة والأشاعرة هنا وكذلك باقي أهل السنة، هو في قولهم باتحاد الصفات مع الذات وعدم جواز الرؤية عليه تعالى، رغم أن النصوص تعرضت لصفات الله وأثبتت اليد والوجه والساق وما شابه. ويقولون بأن ذلك ثابت ولسنا مطالبين بفهم هذه الأمور... لكن الشيعة ينطلقون من أن العقل وإن كان غير قادر على الإحاطة بذات الخالق تعالى، إلا أن معرفة العقل به أمر واجب على المكلفين.. إذ

(١) - المصدر السابق/ ص ٣٠٤ - ٣٠٥ - ٣٠٦.

لا يقوم إيمان أو اعتقاد من دون العقل.. وأن الوحي استند قبل النص، على عقول الناس في التصديق بالرسول ووجود الخالق ونفي الشريك.. ولهذا جاء في قول الأئمة. فعن هشام بن الحكم قال: قال لي أبو الحسن موسى بن جعفر (ع): يا هشام إن الله تبارك وتعالى بشر أهل العقل والفهم في كتابه فقال: ﴿بشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب﴾ يا هشام إن الله تبارك وتعالى أكمل للناس الحجج بالعقول، ونصر النبيين بالبيان، ودلهم على ربوبيته بالأدلة، فقال: ﴿والهكم إله واحد، لا إله إلا هو الرحمن الرحيم، إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس، وما أنزل الله من السماء من ماء فأحى به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون﴾^(١).

وعن أبي عبد الله (ع) قال: حجة الله على العباد النبي، والحجة فيما بين العباد وبين الله العقل^(٢).

إن إثبات هذه الصفات لله يؤدي إلى سلب الكمال عنه وهو الذي لا يشبهه أحد، ولا تدركه الأبصار. إنما تأويل هذه الآيات، معناه صرفها عن ظاهرها القرآني الذي من طبيعته اعتماد المجاز والكنائيات، وتفسيرها بما تدل عليه في حقيقتها..

إن إثبات الرؤية هو مما ينقض قول الله تعالى: ﴿لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار﴾ إذ "لا" هنا تفيد نفي الرؤية عنه أصلاً. هذا مع أن إثبات الرؤية معناه إثبات الخيز والجبهة، وقد سبق أن الله لا يوصف ولا يشار إليه ولا يتحيز.. لأن في ذلك سلباً لواحييته في الوجود وإثبات الإمكان عليه تعالى.. فإن افتراض الرؤية وتجويزها

(١) - المصدر السابق: كتاب العقل والجهل ج ١ ص ٣٨ - ٣٩ - ٤٠.

(٢) - المصدر السابق/ ص ٨٠.

عليه يقتضي تعيين الجهة. والتحيز من مصاديق الجهة، وفيه تحديد لذاته.. وهو الذات المتعالية التي لا جهة لها ولا حيز يحتويها ولا حد لها..

لقد شط بعض الحشوية الخنابلة حين أثبت الله تعالى هذه الصفات السالبة لكماله تعالى، حيث جاء في رواية عبد الله بن خليفة قال: جاءت امرأة إلى النبي فقالت: ادع الله أن يدخلني الجنة قال: فعظم الرب وقال وسع كرسيه السماوات والأرض إنه ليقعد عليه فما يفضل منه إلا قيد أربع أصابع وإن له أطيطاً كأطيط الرجل إذا ركب»^(١).

وفي إثبات اليد له تعالى، جاء في رواية الحشوية: «حدثنا إسحاق بن سليمان حدثنا أبو الجنيد شيخ كان عندنا عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جبير أنهم يقولون أن الألواح من ياقوتة لا أدري قال حمراء أولاً وأنا أقول سعيد بن جبير يقول: إنها كانت من زمردة وكتابتها الذهب وكتبها الرحمان بيده ويسمع أهل السماوات صرير القلم»^(٢).

وجاء في رواية لحميد عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله (ص): «لما تجلّى ربه للجبل، رفع خنصره وقبض على مفصل منها، فانساخ الجبل، فقال حميد: أتحدث بهذا؟ فقال: حدثنا أنس عن النبي (ص) وتقول: لا تحدث به»^(٣).

ويروى عن أبي خزيمة عن عبد الله بن أبي سلمة، أن عبد الله بن عمر بن الخطاب بعث إلى عبد الله بن عباس يسأله: «هل رأى محمد (ص) ربه؟ فأرسل إليه عبد الله بن عباس أن نعم، فرد عليه عبد الله بن عمر رسوله أن كيف رآه؟ قال: فأرسل إنه رآه في روضة خضراء دونه فراش من ذهب على كرسي من ذهب يحمله

(١) - العلوم لعلي الغفاري الذهبي شمس الدين محمد بن أحمد ص ٣٩.

(٢) - السنة، عبد الله بن أحمد، ص ٧٦ ط ١ - ١٩٨٥ دار الكتب العلمية بيروت.

(٣) - المصدر نفسه ص ١٨٤.

أربعة من الملائكة ملك في صورة رجل وملك في صورة نور وملك في صورة نسر وملك في صورة أسد»^(١).

لا شك أن أساس التشبيه والتجسيم هو هذا الفيض من الأخبار التي اختلقها أهل الخشوع ليجلدوا بذلك صوراً تجسد لهم هذه الذات الإلهية المتعالية، التي لم تحط بسرها العقول، وتتعالى على التمثيل والتجسيم.. لقد ثقل عليهم أن يتصوروا الله تعالى على نحو من التجريد المطلق على عكس ما يوصف به المخلوق.. وعن هذا التشبيه الذي يرجع إلى فهم سطحي وحرفي للنصوص الغارقة في الكنايات والاستعارات، ابتعد الشيعة وباقي المنزعة..

إن معرفة الله تعالى شيء متيسر للعقل في النطاق المجهول للإدراك العقلي. فمعرفة الله تعالى مما أوجبه على الناس.. غير أن العقول لا تبلغ سره وحقيقته، وهذا هو الإيمان. من هنا قول الإمام علي(ع):

«لم يطلع الله سبحانه العقول على تحديد صفته ولم يحجبها عن واجب معرفته وقوله: «غوص الفطن لا يدركه ويُعد المهم لا يبلغه».

«لم تره سبحانه العقول فتخبر عنه بل كان تعالى قبل الواصفين له»^(٢).

ولعل الناظر هنا يكشف عن أسباب اتهام الوهابية للشيعة، وهو نفسه الاتهام الذي أوردوه في حق كل المنزعة.. إنهم أخرجوا الشيعة من أهل التوحيد، لأنهم، لا يرون لله يداً شبيهة بمخلوقاته، ولا سمعاً كسمعهم.. فالإمام الصادق(ع) يقول: «لم يزل الله جل وعز ربنا والعلم ذاته ولا معلوم والسمع ذاته ولا مسموع والبصر ذاته ولا مبصر والقدرة ذاته ولا مقلود»^(٣).

(١) التوحيد لابن خزيمة ص ١١٣.

(٢) - نهجنا في الحياة ٣٩ مصدر سابق.

(٣) - بحار الأنوار ج ٢ ص ١٥٢.

إن التوحيد الذي أصبح يمثل قميص عثمان بالنسبة للوهابية، ليس إلا ورقة دون مصداق.. فقد كان التوحيد الذي تروج له الوهابية مجرد وجهة نظر لجماعة من الحشوية والمجسمة، الذين صعب عليهم عقل الخالق على نحو يحفظ له سموه وكمالته وتعالیه.. وهو لذلك كان تصوراً سطحياً استطاع إيجاد أنصار له ومتبينين، من أهل البدو الذين لا يحسنون التجريد، إذ صدق فيهم قول الله تعالى: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا، قُلْ لَمْ تَوَدُّوا وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ﴾.



القبوريون شبهة أم حقيقة!

جرت العادة عند الوهابيين أن ينعثوا الشيعة وغيرهم من أهل السنة الذين لا يرون إشكالاً في التبرك بأنار الأنبياء، واتخاذ قبورهم مساجد، والاحتفال بأيام مواليدهم والاستشفاع والتوسل بهم بالشرك واعتبار ذلك، شركاً وعبادة لغير الله، وهي من البدع التي ما أنزل الله بها من سلطان.. ولذلك سموهم بالقبوريين..

لعل مشكلة السلفيين، بشكل عام، أنهم يفتقرون إلى الوعي التاريخي.. وأنهم لا يفهمون الأمور على نحو تجريدي.. فهم يعيشون حالة من الغموض في عقيدتهم، فلا يفهمونها إلا على نحو التجسيد. ولهذا أدخلوا في الشرك كل من قال: هذا الكلب لولاه، لدخل علينا السارق البارحة.. ولولا هذا الراعي لأتى الذئب على آخر الأغنام.. وعليه، سيكون كلام البشر جميعاً شرك، لأن الشرك له ديب كديب النمل..

وهذا اعتقاد سخيف، لأنه لا يقيم اعتباراً لمبدأ «النية» التي لها علاقة بالموضوع.. أين هي النية في عقيدة الوهابيين؟ إنهم لا يؤمنون إلا بالتجسيد والتجسيم على نحو من قال من بني إسرائيل «أرنا الله جهرة»!

وعجبت كيف يؤاخذ الوهابيون أمة محمد على احتفالها بعيد المولد النبوي

وتقبيل قبره الشريف(ص)، ولا يستكثرون أعيادهم الوطنية الرسمية والاحتفال بأشخاصهم المسؤولين في بلدانهم..

وعجبت كيف يسلطون بدواً مقملين على الحجيج، إذا أقدموا على لمس قبر الرسول الأعظم(ص) أو قبلوه.. حتى ليأتي الصبي الغرير منهم، تنقذ من عينيه شرارة الجفاء والتصحّر، لا تعلم من أي قفر أتوا به، فيهوي بعصاه على رأس الشيخ الطاعن في السن، وعلى العالم الكبير بشرية محمد(ص)، حينما بهم بالترك بقبر رسول الله(ص).

وياحبذا لو يفعلون ذلك من باب تنظيم مناسك الحج، ومن باب أنها الفوضى التي يجب قطع دابرها، لكان ما يفعلونه مقبولاً.. ولكنهم يعتبرون ذلك شركاً، ويطعنون في إيمان المسلمين، ويعتبرون ذلك غاية في الدفاع عن التوحيد!

فالرسول الأعظم(ص) عندهم مجرد شخص، لا قيمة له، سوى أنه بلغ وحيّاً ورسالة. وكأنه موظف منسي عند أبيهم.. وأنه لا شأن له عندهم بعد موته.. حتى أن بعضهم أخذته الحسرة على هذا المبنى الذي شيد على قبر رسول الله(ص).

وما دامت مشكلة الوهابيين تكمن في جهلهم بالشرية، وفي عدم ثمرتهم على قيم الحضارة، فسوف نعالج هذه المسألة من جانبيها الشرعي والحضاري ليتبين أن عنوان «القبورين» دعوة خوفاء، لا معنى لها في هذا المقام..

الوهابية تكفر المسلمين وتدمر الأماكن المقدسة

مثلاً أطلق الوهابيون على بعض المسلمين اسم «القبورين» يمكننا نعتهم أيضاً بأنهم «دمويون».. فقد كان ولا يزال، يكفي أن يسمع الوهابي بفتوى عابرة وارتجالية، تنهم أحداً بالكفر والشرك، حتى يباح دمه وماله وعرضه.. وهكذا ارتبطت صورة قيام الوهابية بالجزيرة العربية بالتدمير والتكفير.. لقد كفروا المسلمين، وقتلوه، واستولوا على أموالهم ونسائهم، وهدموا المزارات والأماكن المقدسة.. حتى ليبدو للرائي أن إسلام محمد(ص) لم يكمل في الجزيرة العربية إلا بعد مجيء جماعة ابن عبد الوهاب..

ماذا فعل الوهابيون في المسلمين، سنيهم وشيعيهم؟

لقد وصفها عون بن هاشم، حين هجم الوهابيون على الطائف بقوله: «رأيت الدم فيها يجري كالنهر بين النخيل، وبقيت ستين عندما أرى الماء الجارية أظنها والله حمراء»^(١).

وكان ممن قتل في هذه المحمة التاريخية المشهورة الشيخ الزواوي مفتي الشافعية وجماعة من بني شيبه سدنة الكعبة. ويذكر أمين الريحاني، بأن الشيخ عبدالقادر الشيبلي

(١) - نجد وملحقاته، أمين الريحاني ص ٢٥٦.

سادن الكعبة، نجا من الإخوان (الوهابيين) بحيلة ظريفة... بكى عندما وقع في أيديهم، فسأله أحدهم بعد أن استل السيف فوق رأسه.. «وليس تبتسى ياتسافر» ومعنى العبارة: لماذا تبكي يا كافر؟ فأجاب الشيخ «أبكي والله من شدة الفرح، أبكي يا إخوان لأنني قضيت حياتي كلها في الشرك والكفر، ولم يشأ الله أن أموت إلا مؤمناً موحداً.. الله أكبر لا إله إلا الله»^(١) وقد أثر هذا الكلام في الإخوان، فبكوا لبكاء الشيخ، ثم طفقوا يقبلونه ويهنؤونه بالإسلام»^(٢).

وكانوا بدأوا في تهديم المشاهد والقبور والآثار الإسلامية في مكة والمدينة وغيرهما.. ففي مكة دمرت مقبرة المعلّى، والبيت الذي ولد فيه الرسول^(٣) أما ما يسمى بنكبة البقيع حيث لم يبق الوهابيون حجراً على حجر، وهدموا المسجد المقام على قبر حمزة بن عبدالمطلب سيد الشهداء ومسجد الزهراء واستولوا على أملاك وخزائن حرم النبي(ص).. وهدمت قبور أهل البيت النبوي وقبر عثمان وقبر الإمام مالك..

وعندئذ وردت عليهم من كل أطراف العالم الإسلامي رسائل احتجاج على ما قاموا به من تخريب للمشاهد والآثار الإسلامية.. ومن أهم تلك الاحتجاجات، تلك التي جاءت من مصر والعراق وتركيا والهند وإيران وأندونيسيا..

ومما يدل على همجية النهج الوهابي المنافي لقيم الحضارة والتعمدن، ما لاحظته قوم لا شأن لهم وقضية التوحيد، الرحالة السويسري لويس بورخارت، الذي وصف البقيع بقوله^(٤).

«هي عبارة عن مربع كبير تبلغ سعته مئات من الخطوات، محاط بجدار يتصل

(١) - أمين الريحاني، نقلاً عن حمزة الحسن، الشيعة في المملكة السعودية ج ٢ ص ٣٣.

(٢) - المصدر السابق.

(٣) - المصدر السابق ج ٢ ص ٢٧١.

(٤) - الشيعة في المملكة السعودية / حمزة الحسن ص ٢١١.

من الجهة الجنوبية بضاحية البلدة، وبساتين النخيل الأخرى. وتبدو المقبرة حقيرة جداً لا تليق بقدسية الشخصيات المدفونة فيها. وقد تكون أقدر وأتعس من أية مقبرة موجودة في المدن الشرقية الأخرى التي تضاهي المدينة المنورة في حجمها. فهي تخلو من أي قبر مشيد تشييداً مناسباً، وتنتشر القبور فيها وهي أكوام غير منتظمة من التراب، يحدّ كلاً منها عدد من الأحجار الموضوعة فوقها... ويعزى تخريب المقبرة إلى الوهابيين».

ويقول: «وقد خرب الوهابيون قبورهم وعبنوا بها»^(١).

وهنا لا نحتاج إلى مزيد من الشواهد، ما دام الجميع يعلم أهمية المشاهد، وقيمتها الحضارية. فلا وجود لأمة تحترم تاريخها وتعزّز مجدها الحضاري تقدم على هذا العمل، فتحول مشاهدنا إلى أكوام من تراب وأحجار.. أي تاريخ بقى لها وأي مجد ستفتخر به أمام الأمم.. ولا وجود في الدنيا لأمة تمعن في طمس معالم قادتها الذين نوروا التاريخ، وتعبت بمعاملها التاريخية التي تذكرها بالماضي.. فإذا كان الشرك هو أن تحتفل الأمم بعظمائها وتخلّد ذكرى أبنائها أو أئمتها.. فعلى ذلك يكون كل من في الأرض مشركاً إلا جماعة من أتباع ابن عبد الوهاب.

وعجيب كيف تنطلي هذه الشعارات على بعض الأعلام، إذ يصدقون أن نهمة «القبوريين» التي أطلقها الوهابية على المسلمين وخصوصاً الشيعة، تعبر عن وعي تقدمي، وعقلية إيجابية، ونسوا أن ذلك لم يكن إلا من وحي بداوتهم، وبسبب فقرهم الحضاري، وجنونهم الذي لا يمكن حمله على أي مبدأ محترم..

لقد حضرت يوماً ندوة حول السلفية في الإسلام، ألقى فيها أحد المسؤولين في دولة عربية كلمة بمحمد فيها حركة الوهابيين، ويعتبر شعارهم الأخير شعاراً تقدمياً. وكان قد حضر الندوة جمع غفير من العلماء، وشارك في الندوة مجموعة من كبار

(١) - المصدر نفسه ص ٢١١.

العلماء أيضاً.. وبعدها لم يفتح باب النقاش، حيث عازمت على أن أردّ على الأستاذ المحاضر، الذي لم يقم أحد للرد عليه.. وكان مما نويت قوله له: إن كنت تفتخر، بأن شعار القبورين الذي أطلقه السلفيون على بعض المسلمين، دليلاً على نضحهم وتقدميتهم.. فكن واثقاً، أنك كافر في رأيهم - مع كل ما قلته عنهم الآن - فأنت رجل حالى لحيته، فأنت في حكم من عبد القبور عندهم.. إن الوهاية خطر على الدعوة الإسلامية.. والسلفية بشكل عام دعوة مخربة للعالم الإسلامي، لأنها تقوم على التكفير، وكل حركة سلفية فهي بالضرورة حركة تكفيرية، لولا أن بعضها يخفي موافقه ويعمل بالتيق.. وأخطر من ذلك، أن السلفية تطرح نفسها على أساس أنها مذهب إسلامي سني، ولذلك تراها تكسح الأوساط السنية، وتبناها أجيال المسلمين، دونما إحساس بخطورتها.. مع أنها حاربت المسلمين السنة أنفسهم، ومنعت المذاهب الأربعة من الجزيرة العربية وحاصرت نشاطهم، وأكرهت أتباعهم على تبني المذهب الوهابي.. حتى لكان الأمر غداً غميفاً، إذ شباب أهل السنة أصبحوا من دون أن يعوا هذه الحقيقة، وهابيين، ولا يجدون من ينههم إلى خطورة هذا المذهب!

والآن، لابد أن نعود إلى أساس هذه الشبهة، ونعيد طرح السؤال:

— هل الاحتفال بالأعلام من الأنبياء والأئمة والبناء على القبور، بدعة؟

— هل ذلك شرك بالله؟

أن يكون الأمر بدعة، فمعناه أن يكون أمراً مستحدثاً في الدين، ويراد من خلاله التعبد.. وفي مقامنا هذا، لا يمكننا إطلاق عنوان البدعة على التبرك بآثار الأنبياء والاحتفال بالمواليد والاستشفاع بهم وبناء القبور.. إذ مثل هذه الممارسات كانت في عصر الرسالة الأول، وكان مما اعتاد عليه أهل الأديان كما سنرى فيما بعد.. وأن يكون الأمر شركاً، فمعناه، أن يكون وسيلة من دون الله، أو ذا قيمة ذاتية مستقلة عن الله.. أما لو اعتقد المرء بأن هذه القيمة اكتسابية ومتزعة وأن مصدرها هو الله

تعالى، فإن هذا يدخل في عنوان شعائر الله.

ومن هنا نقول، أن الصحابة، كانوا أول من مارس هذا النوع من الشعائر، ولم يكن هناك أي حساسية يجدونها في ذلك، ولا كان الرسول(ص) ينهاهم عن أمر وهو يعلم أن الطبيعة البشرية تحتاج إلى أن تجسد ولاعها وتحول ذلك إلى حالات محسوسة تعيشها في حياتها اليومية.. إذ أن إيمانها بالغيث لا بد له من تعويض في عالم الإمكان.. والإيمان السليم هو الذي يبحث عن إيجاد حالة رمزية معاشة ومحسوسة تعبر عن ذلك المطلق الخفي.. فإن كان الوهابيون يتهمون الشيعة وغيرهم بأنهم يجسدون اعتقادهم في بناء الأضرحة وإقامة المناسبات.. فإن ذلك راجع إلى تصورهم التجريدي للمسألة الإلهية.. فالوهابيون لا يجسدون اعتقادهم في طقوس معينة، ولكنهم أكثر تجسداً لها في أذهانهم.. فهم لا يتصورون إلهاً مجرداً مطلقاً.. بل يثبتون له الجسمية والحيز، وإمكانية الرؤية.. فإذا كان الإله — تعالى عن ذلك — مجسماً ومجسداً في أذهانهم، فحتماً لاتكون الحاجة إلى أي تجسيد آخر.. إن الطقوس الرمزية الذي تجسده ممارسة الشيعة، عبر إقامة المراسيم وبناء الأضرحة على أمتهم، راجع إلى تزيينهم لخالقهم.. هذا مع أن الشيعة لا يعظمون إلا من عظمه الله.. وقد رأينا كيف كان ينظر الشيعة إلى الصحابة بخلاف الأغيار، إذ لم يرفعوهم إلى التقديس، لأنهم لم يعتقدوا فيهم غير أنهم صاحبوا الرسول(ص). ولا يعظمون منهم إلا من أثبت له التاريخ قدماً في التقوى والعمل الصالح.. فالشيعة ليسوا قبورين، وإنما على وعي بما يمارسون..

لقد جاء في صحيح البخاري عن عروة بن مسعود قال - في صلح اخديية - عن رسول (ص) وأصحابه: والله ماتنخم رسول الله(ص) نخامة إلا وقعت في كف رجل منهم. فذلك بها وجهه وجلده، إنه إذا توضع كادوا يقتلون على وضوءه^(١).

^(١) - صحيح البخاري/ كتاب الشروط، باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب وكتاب الشروط ٨٣/٢ وكتاب الوضوء، باب البزاق والمخاط ونحوه.

وجاء في صحيح البخاري أيضاً، قال عبيدة: لأن تكون عندي شعره منه — أي النبي(ص) أحب إلي من الدنيا وما فيها»^(١) .

وروى مسلم في صحيحه^(٢) أن رسول الله(ص) أتى منى وحلق رأسه بعد أن رمى ونحر، وأنه دعا الخالق فحلقه فأعطاه أبا طلحة فقال: اقسمه بين الناس.

وذكر الحاكم في المستدرك^(٣) ، وابن الأثير في أسد الغابة وابن كثير^(٤) في تاريخه وغيرهم، أن خالد بن الوليد فقد قلنسوة له يوم اليرموك فقال: اطلبوها، فلم يجدها. ثم طلبوها فوجدوها، وإذا قلنسوة خلقة، فقال خالد: اعتمر رسول الله(ص) فحلق رأسه وابتلر الناس جوانب شعره فسبقتهم إلى ناحيته فجعلتها في هذه القلنسوة، فلم أشهد قتالاً وهي معي إلا رزقت النصر».

وذكر ابن حنبل في المسند، قال حنظلة: دنا بي جدي إلى النبي(ص) فقال: إن لي بنين ذوي لحى ودون ذلك، وإنّ ذا أصفرهم، فادع الله له. فمسح رأسه وقال: بارك الله فيك أو بورك فيه قال الراوي:

فلقد رأيت حنظلة يؤتى بالإنسان الوارم وجهه أو البهيمة الوارمة الضرع فيتفل على يديه ويقول: باسم الله ويضع يده على رأسه ويقول: على موضع كف رسول الله(ص) فيمسحه عليه»^(٥) .

هذا غيض من فيض من تلك النصوص الكثيرة التي تعطينا فكرة عن وجود مثل هذه الممارسة في عهد الرسول الأعظم(ص) والصحابة.. وقد دأب الصحابة على

(١) - صحيح البخاري، كتاب الوضوء، باب الماء الذي يغسل به شعر الإنسان ٣١/١.

(٢) - صحيح مسلم، كتاب الحج، باب بيان أن السنة يوم النحر أن يرمي ثم ينحر ثم يحلق ج ٣٢٣ و ٣٢٤.

(٣) - مستدرك الحاكم، كتاب معرفة الصحابة، باب مناقب خالد بن الوليد ٢٩٩١٣.

(٤) - تاريخ ابن كثير ج ٧ ص ١١٣.

(٥) - مسند أحمد بن حنبل ج ٥ ص ٤٨.

الاستشفاع برسول الله (ص) فقد جاء في حديث ابن حنبل والزمذني^(١) وغيرهما عن تعليم الرسول (ص) للرجل الضرير للدعاء المشهور.. فقد أمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء:

«اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة. يا محمد، إني توجهت بك إلى ربي في حاجتي لتقضى لي. اللهم شفعه فيّ».

وورد في صحيح البخاري، أن عمر بن الخطاب كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبدالمطلب فقال:

اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنينا ففسقنا، وإنا نتوسل إليك بهم نبينا فاسقنا. قال فيسقون»^(٢).

لا شك أن ممارسة كهذه لم تكن مقطوعة عن خلفية عقائدية.. إذ حصولها في زمن الرسول الأعظم (ص) دليل على أنها شيء مستحب، وشعيرة مقبولة. وقد جاء كتاب الله حافلاً بأمثلة كثيرة ونماذج، تؤكد على هذه الممارسة الشعائرية.. ويمكننا عرض مجموعة آيات قرآنية، تعرض إلى موضوع التبرك والبناء على القبور احتفالاً بالأنبياء والأئمة والاستشفاع والتوسل وما شابه ذلك:

قوله تعالى: ﴿اذْهَبُوا بِقَمِيصِي هَذَا فَاَلْقُوهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيراً وَأَتُونِي بِأَهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٣).

وهي آية تدل على التبرك.. إذ ما العلاقة السببية بين قميص يوسف، وعودة البصر إلى أبيه الذي ابضت عيناه من الحزن، لولا أن الأمر يتعلق برابطة غيبية، وعلى أساس التبرك.. وقد كان من الممكن – حسب المنطق السلفي – أن يدعو لأبيه، والله

(١) - مسند أحمد ج ٤ ص ١٣٨، سنن الزمذني، كتاب الدعوات ج ٣ ص ٨٠ - ٨١.

(٢) - صحيح البخاري كتاب الاستسقاء، باب سؤال الناس الإمام الاستسقاء إذا قحطوا وكتاب فضائل أصحاب النبي، باب منقب العباس بن عبدالمطلب ج ٢ ص ٢٠٠ و ج ١ ص ١٢٤.

(٣) - سورة يوسف: آية ٩٣.

يستجيب له وهو من أنبياء الله المكرمين.. ولكنه أبى إلا أن يعطي صيغة ملموسة ليتحقق التبرك كسبب من أسباب العلاج..

قال تعالى: ﴿فَقَالَ ابْنُوا عَلَيْهِم بُيُوتًا رَّبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ﴾، قال الذين غلبوا على أمرهم لنتخذن عليهم مسجداً^(١).

وهذا يدل على أن البناء على قبور الأولياء الصالحين، أمر طبيعي جداً عند أهل الأديان، وقد أقر الله تعالى هذه الممارسة لأن فيها تعظيماً لشأنه من خلال تعظيم أوليائه.. وقد أخصر القرآن الكريم أن الذين غلبوا على أمرهم هم الذين اتخذوه مسجداً.. والآية جاءت في سياق تمجيد، وليس في سياق استنكار!

ويقول تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾^(٢).

وقوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾^(٣).

وفي قوله تعالى: ﴿وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾^(٤).

قوله تعالى: ﴿يَسْتَفُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْظُمُ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾^(٦).

ولا شك أن هذه الآيات، تعلمنا أن الله شفعاء ارتضاهم وقربهم منه.. فإذا لم

يكن هؤلاء هم أنبياءه وأوصيائه، فمن يكونون؟!

وإذا لم يكونوا هم الوسيلة التي يتقرب بها العباد إلى خالقهم فما تكون الوسيلة إذن؟!

(١) - سورة الكهف: آية/٢١.

(٢) - سورة طه: آية/١٠٩.

(٣) - سورة البقرة: آية/٢٥٥.

(٤) - سورة يونس: آية/٣.

(٥) - سورة المائدة: آية/٣٥.

(٦) - سورة الإسراء: آية/٥٧.

وإذا لم يكونوا شعائر الله التي ينبغي أن تعظم فما تكون هذه الشعائر؟! نعم، من شعائر الله، هذه البدن التي تدخل في شعائر الحج، والتي اعتبرها الشرع كذلك في قوله: ﴿وَالْبَدَنُ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾. وإذا كانت البدن من شعائر الله، والحجر الأسود من شعائره تعالى، والكعبة والمشعر الحرام، ومقام إبراهيم.. فهل يعز على الله أن يكون أولياؤه من البشر الذين كرمهم وفضلهم على جميع من خلق تفضيلاً شعائره التي يجب أن تعظم، وهل هناك أفضل من البناء على قبورهم؟، وتخليد ذكراهم، تعظيماً لهذه الشعائر؟!

فإذا كان الحاج يذل كل جهده ليقبل الحجر الأسود، فما المانع من أن يقبل قبر رسول الله (ص)؟ وإذا كان المسلم يسمع كتاب الله ينطق بهذه الحقيقة، بأن ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾^(١).

فما المانع، من اتخاذ قبور الأنبياء مساجد. وإذا كان الله تعالى يقول عن أهل الكهف، وهم ليسوا من أنبيائه: ﴿قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا﴾^(٢)، فما المانع أن يتخذوا على أئمتهم مساجد؟!

اللهم، إلا إن كان كتاب الله - تعالى عن ذلك - حافلاً هو الآخر بالشرك، وعرضاً عليه.. ولست أرى في ما تنقم فيه الوهابية على المسلمين شيئاً يختلف عما فعله الصحابة في حضرة رسول الله (ص).

نعم، إن كان أحد يأتي هذه المشاهد بنية التبرك على نحو يجعله يعتقد بأن لهذه المشاهد قيمة مستقلة وواقعة في عرض العبودية لله، إذ ذاك نقول، هذا شرك.. ولا أعتقد أن أحداً من المسلمين يأتي هذه المشاهد بهذه النية.. وكان بالأحرى أن يسأل سدنة الكعبة المعاصرون، عن نية كل من يهم بتقبيل الحجر الأسود في مكة، إن كان

(١) - سورة البقرة: آية/١٢٥.

(٢) - سورة الكهف: آية/٢١.

يقبله بنية الشرك أم بنية التقرب إلى الله.. وقس على ذلك باقي الشعائر والمناسك.
فهذا هو توحيد الله، كما يعتقد الشيعة.. ليس فيه ما يسلب عن الخالق أي
صفة للكمال، أو يضيف عليه أي صفة للإمكان.. ولا يأتون إلا شيئاً له منشأ اعتقادي
في كتاب الله.. وغاذج في حياة السلف من الصحابة والأئمة.. تلك هي عقيدة
الشيعة في التوحيد!....

♦ العدل

الأصل الرابع عند الشيعة الإمامية، العدل. وهو أيضاً من أصول مذهب
المعتزلة.. وقد كان للشيعة الإمامية والمعتزلة فضل كبير على المسلمين في الاهتمام بهذا
الأصل، وأشبعوه بالبحث والنقاش.. فسموا بعد ذلك بالعدلية. ويقع العدل أساساً
لمجموعة من العقائد الأخرى، كالقضاء والقدر، كما له صلة معينة بالبداء، واللفظ،
والتكليف.. وغيرها من الأمور الاعتقادية الأخرى.

ولفهم هذا الأصل، وعقيدة الشيعة فيه، لابد من مقدمة خاصة تتعلق بهذا
الأصل، وهي مسألة الحسن والقبح والخلاف حولهما، بين الشيعة والمعتزلة من جهة
والأشاعرة وأتباعهم من جهة أخرى.

فالسؤال المطروح: هل الحسن والقبح مما تدركه العقول، أم أنهما مما تدركه
الشرائع؟ هل هما عقليان أم شرعيان؟

جماعة من المسلمين وعلى رأسهم الأشاعرة اعتبرا هما شرعيان.. فالعقل لا
يدرك حسناً ولا قبحاً على نحو الاستقلال.. بخلاف العدلية من الشيعة والمعتزلة الذين
رأوا أن العقل يحسن ويقبح؟

إن بحث الخلاف بين الشيعة وغيرهم في هذه المسألة، يجب أن يكون دقيقاً، إذ
كثيراً ما أساء المصنفون في هذا الخلاف التعرض لهذه المسألة، واكتفوا بالتعميم،

وتساهلوا في أحكامهم على كلا المذهبين.. والواقع أن الخلاف بين الشيعة والأشاعرة هاهنا ليس خلافاً جوهرياً، ولا كلياً.. بل هو خلاف له أسبابه المنهجية وفي حدود وجه معين من وجوه المسألة! فمتشأ الخلاف بينهما، أن الشيعة والمعتزلة، كانوا يدافعون عن "العدل"، ويعتبرون نسبة القبيح إلى الله، سلباً لصفة العدل، وبالتالي، سلباً للكمال. أما الأشاعرة، فكانوا يدافعون عن حرية الله المطلقة، ولو اقتضى الأمر نسبة بعض الأمور القبيحة إلى الله. ولأنه عزَّ عليهم ذلك فلا بد أن يجترحوا طريقة منسجمة مع موقفهم من حرите تعالى، وهي أن يعتبروا القبح والحسن غير عقليين.

إذا فهمنا منشأ هذا الخلاف، فلا مانع من أن نعالج تلك الشبهات التي تنزع بها الأشاعرة في بناء مذهبهم.. وإن كان بعض أتباعهم من أهل الحديث، قد فهموا المسألة على نحو غير عقلائي، فسبوا الظلم للعالم وسلبوا عن العقل القدرة على معرفة مطلق الحسن والقبح.

لاشك أن الاختلاف بين الشيعة والأشاعرة، وجميع المذاهب الإسلامية، في إدراك العقل للحسن والقبح بمعنى المصلحة والمفسدة، من غير أن يكون للشارع ما يخالف ذلك، أو من غير توقف معرفة ذلك على الشرع.. فكل العقلاء، يعتقدون بأن العقل يدرك المصالح والمفاسد، وتلك هي وظيفة العقل ونعمته..

وأيضاً إذا كان معنى الحسن والقبح له صلة بالكمال والنقص.. كما لو حكم العقل بحسن العلم وقبح الجهل، فلا نزاع بين الأطراف في هذه الحدود.. إنما الخلاف بالنتيجة وقع في بحث الملازمة العقلية بين حكم العقل وحكم الشرع، أي لزوم حكم الشرع بشيء إذا حكم به العقل! والملازمة هذه ليست شرعية، بل هي عقلية. فالعقل يحكم بلزوم حكم الشرع ومطابقته لحكم العقل إذا ما حكم هذا الأخير بحسن الأشياء أو قبح بعضها.. أما الشيعة، فقد بحثوا هذه الملازمة بنوع من الدقة والحنكة، وحددوا مجال هذه الملازمة في الأمور الواضحة. واعتبروا الأحكام الشرعية التي تأتي دعماً

وتأكيداً لحكم العقل، بالأحكام الإرشادية، في حين اعتبروا بعض الأحكام الأخرى، التي خفيت ملاكاتها ومناطاتها على العقلاء، بالأحكام التأسيسية أو المولوية.. وعلى هذا الأساس رأى الشيعة أن دين الله لا يصاب بالعقول، ورفضوا القياس فيما لم يتحقق فيه المناط، ولا نصت على علله النصوص.. فالعقل يحسن ويقبح ما لم يكن داخلاً في نطاق الأحكام المولوية.. أما ما كانت مناطاته ظاهرة بالتحقيق والنصر فإن المراد منه واضح، هو حفظ النظام العام وبقاء النوع وعدم الإخلال..

ولهذه المقدمة علاقة بالتكليف، لأن الأحكام من جهة ترتبط بالمصالح والمفاسد وهما من مصاديق الحسن والقبح، ولأن التكليف من حيث هو مشروط بقدرة المكلف، فلا يكلف غير القادر ولا القادر فوق طاقته، استناداً لآية التيسير وحديث الرفع كما سنرى!

إن الخالق في نظر الشيعة الإمامية عادل، والعدل صفة لكماله، فلا يأتي سبحانه القبيح ولا يمنع عن فعل الحسن حتى ولو كان فعله له ليس حاجة إليه. أما الأشاعرة ومن سار على مذهبهم، فيجوزون صدور القبيح عنه تعالى، وامتناعه عن فعل الحسن، لأنه مطلق الإرادة. وأن ما يأتيه تعالى من أفعال وما يصدر عنه منها لا يسلب عنه الكمال، لأنه إله متصرف في كونه. ويعتقدون أن ما يصدر عنه تعالى عدل، إذ مجرد صدور الأفعال عنه عدل، فكانت الأفعال مقياس عدالة الخالق وليس العكس.. وشبهتهم في ذلك هو أنهم نظروا إلى مفهوم العدالة والحسن والقبح العقليين، كمزاحمين لمفهوم إطلاق الإرادة.. مع أن القول بالعدالة والحسن والقبح العقليين لا يخالف بذلك المفهوم، وقد تفرد الشيعة الإمامية بهذا الاعتقاد، الذي لا ينفي مطلق إرادته تعالى، ولا ينسب إليه الظلم، بخلاف المعتزلة والأشاعرة.

وهكذا لم يرض، لالشيعة الإمامية ولا المعتزلة بصدور القبيح عنه تعالى أو عدم إتيانه الحسن..

فإذا خفي الحسن والقبح على العقل، فليس معنى ذلك أن الشرع يخالف العقل. ومن هنا يتجلى الاعتقاد الشيعي في مسألتي الحسن والقبح في مجال الإلهيات كما في مجال التشريع. ومن هنا يطرح سؤال وجيه على العقيدة الشيعية: ما وجه الخلاف بين الشيعة وغيرهم من الأشاعرة والمعتزلة بخصوص الإرادة الإلهية وعلاقتها بالأفعال.. وهل هناك ما يميز العقيدة الشيعية عن مثيلتها المعتزلية بهذا الخصوص؟ هل الشيعة ينكرون إرادة الله ومشيتته.. هل إنه - تعالى - خلق الكون وأدار له ظهره كما تقول الأفلاطونية؟

طبعاً، إن أكبر مغالطة سقط فيها الكثير من أدعياء الفكر الإسلامي، أن العقيدة الشيعية تأثرت بالمدرسة الاعتزالية. وبأن الشيعة تبنوا النظرة الاعتزالية في كثير من القضايا العقائدية والكلامية، كالإيمان بالعقل والحكم بالملازمة العقلية والقبح والحسن الذاتيين وقضية التوحيد في الصفات، ومسألة العدل الإلهي..

وهنا نحب أن نقول، أن هذه النظرية قاصرة جداً، لأنها تقفز على حلقات مهمة في تاريخ نشأة الاعتزال. فمن الناحية العامة، ارتبط الاعتزال - على اختلاف المؤرخين - باسم واصل بن عطاء، وهو أول من اعتزل مجلس الحسن البصري بخصوص الخلاف الذي دار بينهما في شأن مرتكب الكبيرة. وآياً كان الرأي الأصح في نسبة الاعتزال للحسن البصري أو في نسبته لتلميذه المنشق، واصل بن عطاء، فإن الحسن البصري ممن كان يروي الحديث عن الإمام علي (ع) وينقل عنه الأخبار.. وقد جرت هذه العادة عند أكثر المعتزلة. فهذا ابن سيار النظام أحد أبرز أعلام المعتزلة، كان تلميذاً مدوحاً لدى الفراهيدي (الخليل بن أحمد) صاحب علم العروض، وهو من أبرز علماء الشيعة. وقد نهل المعتزلة من نهر التشيع، ودأبوا على تمثيل أفكاره، حتى صعب على الكثيرين فرز بعضهم عن الشيعة، مثل ما كان من أمر معتزلة بغداد المتشيعين الذين تلمنوا على التشيع ودافعوا عن كثير من أفكاره، كالإسكافي وابن أبي الحديد.

إن عقيدة الشيعة مستوحاة كلها من نصوص أئمتهم.. وهي الأساس الذي تغذى عليه المعتزلة وأصلوا وفقها أصول اعتقادهم، مع إدخال بعض الأفكار الأخرى لتشكيل بنائهم المذهبي. ومن هنا شك البعض في نهج البلاغة، واعتبره من وضع الشريف الرضي، لأن فيه كلاماً يرتبط بالفترات المتأخرة، مع ظهور مدرسة الاعتزال. وغاب عن هؤلاء أن هذه النصوص كانت في البدء متفرقة، وممن اطلع عليها بعض أعلام المعتزلة. وابن أبي الحديد، وهو من كبار المعتزلة، يدافع بشدة في مقدمة شرح النهج، عن نسبة ذلك الكلام إلى الإمام علي(ع).

وقد خالف الشيعة المعتزلة وغيرهم في الكثير من المعتقدات.. كعدم القول بالنيابة، وكعدم القول بالاختيار المطلق، والملازمة المطلقة، كما خالفوهم في الجدل المشهور الذي دار في عهد المأمون، بين المعتزلة وأهل الحديث، بشأن خلق القرآن! والخلاف بين الشيعة وغيرهم من أهل الكلام، بشأن الإرادة، والذي تميزت به المدرسة الشيعية الإمامية، بمكن حصره في ثلاثة أبعاد عقائدية:

١ - لا حير ولا تفويض في بحث القضاء والقدر.

٢ - مفهوم التكليف والحكم المولوي..

٣ - البداء.

بهذه الأبعاد الثلاثة، فتح الشيعة مساحة لاستيعاب إرادة الخالق عز وجل، واقرؤا بمشيئته المطلقة التي لا يزاها مبدأ الاختيار وصدور الأفعال عن العباد.. ولنبدأ بكل بعد من هذه الأبعاد.

١ - الوسطية في بحث القضاء والقدر:

وقف الأشاعرة بإفراط في مسألتي القضاء والقدر، ووقف المعتزلة بتفريط فيهما.. فالأشاعرة اعتبروا أن الأفعال صادرة عن الله ومكتسبة بالنسبة للإنسان.. وعليه، فإن فعل المعصية هو فعل أجبر الله به العاصي.. وإن العاصي لا يعصي الله باختيار، وكذا المحسن.. فالشيئة لله تعالى مطلقة، وليس للناس سوى اكتسابها فهم محلها..

وقد تبين لنا من خلال عرض عقيدة الأشاعرة في العدل، أن الاستشكال على أنه تعالى إن كان يجبر الإنسان على المعصية، فكيف يعاقبه؟! غير أن الأشاعرة، اعتبروا ذلك راجعاً إلى إرادة الله المطلقة، وأن العدل هو ما صدر عنه تعالى، فهو متصرف في كونه ومريد لا قيد لإرادته.. وأن هذا ليس قبحاً، وإن كان العقل يقبحه..

ولكي يثبت الأشاعرة أن إرادة الله مطلقة، وأنه هو السبب الحقيقي والأوحد، أنكروا السببية مطلقاً، كنظام كوني بين الظواهر الطبيعية والأشياء.. واعتبروا أن الخالق هو سبب كل الحوادث التي تقع في العالم. وقد كان أبو حامد الغزالي أحد أعلام الأشعرية من النكرين للسببية، والمخالفين للفلاسفة في قولهم بقانون العلية.. وقال باضطراد الظواهر وارتباطها من دون علاقة سببية تقتضي ترتب المعلول على علته التامة، وعدم تخلف المعلول عن علته على النحو الذي جرى في مباحث الفلسفة والمنطق.

إن رأيهم في السببية ليس إلا محاولة كلامية لحصر السببية في الخالق، وتبرير مبدأ الجبر، مما يترتب عليه نسبة الظلم إلى الله تعالى..

أما المعتزلة، فقد قالوا بالتفويض ونسبة الأفعال إلى المخلوقين. وقد تجلّى التأثير الأفلاطوني في هذا الاعتقاد، في أن عدم القول بالتفويض يقتضي تدخل الخالق في شؤون خلقه، وهذا سالب لكماله تعالى. فالأفعال كلها صادرة عن المخلوقين،

وإرادتهم في ذلك مستقلة..

أمام هذا الموقف التفريطي وذاك الموقف الإفراطي، حاول الشيعة أن يحددوا إطاراً لإرادة المخلوق، وجعلها بحيث لا تتزاحم إرادة الخالق المطلقة.. وكان فهمهم لهذه الازدواجية الإشكالية يستند إلى جملة من النصوص والروايات التي صدرت عن أئمتهم، وأيضاً نصوص الكتاب وأخبار الرسول(ص).. ولهذا، فقد قال الشيعة بالسببية الطبيعية، وجعلوا الأفعال منسوبة للمخلوق، من جهة اختياره لها، ولكنها كلها داخل دائرة الإرادة المطلقة لله تعالى، وهو القادر على منع العباد من الاختيار. وأنكروا عقيدة الجبر، ورأوا أن الخالق لا يعذب المذنب على فعل صادر عنه تعالى.. فوجود التكليف والأمر والنهي.. كلها أمور تدل على ما اقتضته حكمته تعالى من جعل المخلوق مختاراً. ومن هنا جاء قول الإمام الصادق «لا جبر ولا تفويض، ولكن أمر بين أمرين».

فعقيدة الشيعة في الأفعال أنها صادرة عن المخلوقين، وبهذا يرتفع الظلم عن الله، وهي في ذات الوقت ليست خارجة عن مشيئة الله وليس هناك تفويض. وبهذا يثبت سلطانه تعالى على مخلوقاته.. فإن سأل البعض عن كيفية هذا الجمع، قلنا أن استنكاره هو عقلي.. وقد تبين من قول الأشاعرة أن العقل لا يحسن ولا يقبح في هذا المورد.. وقدرة الله مما لا يُدرك بالعقول.. وأن هذا الجمع هو ما يفسر لنا غموض مبحث القضاء والقدر، ويجعل إرادة الله المطلقة حاضرة في العقيدة الشيعية.. فإن قالوا، إنكم توجبون على الله الأمر بالحسن والنهي عن الظلم.. قلنا إن الوجوب هاهنا بمعنى اللطف، ومما أوجبه كماله، فليس ذلك على نحو الأمرية، وإنما بمقتضى صفات الكمال، وقد اشتهر عند أهل الحديث، أن الله حرم الظلم على نفسه وجعله بين الناس حراماً، وأمرهم بالآ يتظالموا.. وإن وجوب ذلك على الله هو من سنخ وجوب وجوده.. إذ مقتضى كماله وجوب وجوده، وليس بمعنى التكليف! ونتيجة

البحث، أن الشيعة تميزوا عن المعتزلة في اعترافهم بقدرة الله وعدم قولهم بالتفويض.. وبذلك أقرروا بإرادة الله وخفاء سره.

٢ - مفهوم التكليف والحكم المولوي..

إن القول باللائمة بين حكم العقل وحكم الشرع على نحو الإطلاق، لا تفسح للخالق مساحة إبداء إرادته المطلقة التي يجهل العقل عنها الكثير ويخفى عليه من أسرارها ما لا حدود له.. فإن كان العقل يستطيع أن يدرك كل علل الشرائع ومناطات الأحكام، إذن لما كان للخالق تعالى سوى وضع الأحكام الإرشادية التي حكم بها العقل. وقد خالف الشيعة من قال بهذا الرأي واعتبروا أن من الأحكام ما خفيت علله ومناطاته، وأن امتثال المكلف به يتم على نحو التعبدية لا الإرشادية، على غرار أكثر الأحكام التي خرجت بالدليل، وإن خالفت المناط.

إن مسألة الحكم المولوي، هي المساحة التي انفتحت في العقيدة الشيعية، حيث تتجلى إرادة الله المطلقة وألطافه الخفية.

٣ - البداء:

في سياق الكلام حول القضاء والقدر، لا نرى البداء سوى فسحة أخرى أمام إرادة الله المطلقة والأسرار التي تحيط بأقداره تعالى.. فليس كل ما يقدره الله تعالى على المخلوق بادياً له. وليس من حق المخلوق أن يستشكل إن كان الله قد أخفى بعض أقداره على المخلوقين.. إن البداء هو أعظم عقيدة تعبد بها الشيعة، وبها كانوا أكثر تقديراً لإرادة الخالق. ولا أجد فيما ذهب إليه الأشاعرة أو عموم أهل السنة خلافاً حقيقياً بينهم والشيعة.. فكلهم يؤمن بأن الله يغير في أقداره. وينسخ قدراً بقدر تكويناً مثلما ينسخ حكماً بحكم تشريعاً. فإذا جاز القبح هنا فأولى أن يجوز هناك حيث أحكام الشريعة. ولعل شبهة المنكرين للبداء عند الشيعة، تكمن في فهمهم

الخاطيء للبداء، إذ اعتبروا ذلك قولاً يستلزم القول بالجهل عليه تعالى، إذ يبدو له بعد أن يجهل بالأمر.. وقد سبق أن عرفنا بعقيدة الشيعة في التوحيد والصفات، وبأن الله علمه مطلق. ولكن البداء هنا يتجه إلى المخلوق، الذي يبدو له الحكم بعد أن خفي عنه. من هنا جاء في قول الإمام الصادق (ع): «من زعم أن الله تعالى بدا له في شيء بداء ندامة، فهو عندنا كافر بالله العظيم»^(١)

إن للبداء مضموناً عقائدياً غنياً.. فتارة هو بُعد من أبعاد العدل الإلهي.. إذ من عدله سبحانه ألاّ يجبر المخلوق على قدر واحد. فإذا تصدق المرء بصدقة، فبحكم البداء يزيد الله في عمره وكذا لو تعلق الأمر بزيارة الأرحام كما في الحديث. كما أنه تعالى يبدو له في الزنا الذي يورثه الفقر وينقص من عمره.

وتارة، يتعلق بإرادة الله في أن يغير في شؤونه، ويتحكم في خلائقه، ويخفي أسرارهم عن خلقه لمقام الخالقية والحاكمية.. وتارة تتعلق بكونه موجوداً معنا، يدبر الكون ولا يستدبره، أو يفرضه.. إن عقيدة الشيعة في البداء، من أحسن ما تعبد به الشيعة - إذن -! وسوف نستعرض جملة من الروايات والأخبار في هذه المباحث الثلاثة، العدل والقضاء والقدر، والبداء.. لنعرف عقيدة أئمة الشيعة فيها:

- عن جعفر عن أبيه قال: «قيل لرسول الله (ص) يارسول الله رُئي يُستشفى بها هل تردّ من قدر الله؟ فقال: إنها من قدر الله»^(٢).

- عن علي بن موسى الرضا (ع) عن أبيه، عن آباءه، عن علي (ع) قال: قال رسول الله (ص): «إن الله عز وجل قدر المقادير، ودبر التدابير قبل أن يخلق آدم بألفي عام»^(٣).

(١) - أصول المظهر ج ١ - ٢ ص ٢١٧ ط مؤسسة إسماعيليان قم ١٤٠٨ هـ.

(٢) - بحار الأنوار، باب القضاء والقدر ج ٥ ص ٨٧.

(٣) - المصدر نفسه ص ٩٣.

قال الإمام الصادق (ع) لزراعة حين سأله فقال:

«ما تقول في القضاء والقدر؟ قال: أقول إنّ الله عزوجل إذا جمع العباد يوم

القيامة سألهم عما عهد إليهم، ولم يسألهم عما قضى عليهم»^(١).

وقد سأل رجل الإمام علياً (ع) عن القدر فقال له: بحر عميق فلا تلجه، ثم

سأله ثانية فقال: طريق مظلم فلا تسلكه، ثم سأله ثالثة فقال: سرّ الله فلا تتكلفه»^(٢).

وعن أمير المؤمنين (ع) قال: لكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة الذين يقولون: لا

قدر»^(٣).

ومما يوضح قضية البداء وعلاقته بالقدر ما جاء في الحديث عن زرارة، عن

حمران قال، سألت أبا جعفر (ع) عن قول الله عزوجل: «هل أتى على الإنسان حين

من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً» فقال: كان شيئاً ولم يكن مذكوراً، قلت: فقله:

أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً» قال: لم يكن شيئاً في كتاب ولا

علم»^(٤).

وعن أبي عبد الله (ع) أنه سئل عن قول الله ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ

أَمُّ الْكِتَابِ﴾ قال: إنّ ذلك كتاب يمحوا الله فيه ما يشاء ويثبت، فمن ذلك الذي يردّ

الدعاء القضاء، وذلك الدعاء مكتوب عليه: «الذي يردّ به القضاء» حتى إذا صار إلى

أَمُّ الْكِتَابِ لم يغن الدعاء فيه شيئاً»^(٥).

وعن جعفر بن محمد عن أبيه قال: قال رسول الله (ص): إنّ المرء ليصل رحمه

وما بقي من عمره إلّا ثلاث سنين فيمتهها الله إلى ثلاث وثلاثين سنة، وإنّ المرء ليقطع

(١) المصدر نفسه ص ٩٧.

(٢) المصدر نفسه ص ٩٧.

(٣) - المصدر السابق ص ١٢٠.

(٤) - المصدر السابق ص ١٢١.

(٥) - المصدر السابق ص ١٤١.

رحمه وقد بقي من عمره ثلاث وثلاثون سنة فيقصرها الله إلى ثلاث سنين أو أدنى. قال الحسين: وكان جعفر (ع) يتلو هذه الآية: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ مَا يُعِزُّهُ﴾ (١).

وردًا على من ظن أن عقيدة الشيعة في البداء، طعنة في علم الله الأزلي، فإن الإمام الصادق (ع) يقول: «من زعم أن الله بدا له في شيء بداء ندامة فهو عندنا كافر بالله العظيم». وقال: «من زعم أن الله بدا له في شيء ولم يعلمه أمس فأبرأ منه» (٢).

٥ النبوة

لقد كثر الطعن في عقيدة الشيعة في النبوة، إذ كثيراً ما تعرض لها أعداء الشيعة بالتجريح والتزيف. تارة مشككين في نوايا الشيعة تجاه الأنبياء، وأخرى بالتقليل من شأن النبوة في الاعتقاد الشيعي. ولو شئنا للمأناها شواهد من تلك الافتراءات والثرعات التي لا تليق بمسلم يتوخى ويذرف دمعه إخلاصاً في طريق امتلاك ناصية الحق! والمتبع لعقيدة الشيعة في النبوة يدرك إلى أي مدى يصل اهتمام الشيعة بالنبوة. ولعل تمسكهم بالنبوة، هو ما فاض عنه قولهم بالإمامة. لأن مقام النبوة عندهم من الأهمية بحيث لا يشغله إلا إمام موسى به، غاية في التنزه والعصمة! فالنبوة همزة وصل بين الخالق والمخلوق. يتولاها شخص مختار لدنياً، تتجلى فيه كل صفات وخصائص الكمال والعروج الروحي. ينتدب لإرشاد الناس إلى خير ما فيه صلاحهم، وإثارة عقولهم والعروج بهم إلى حيث الكمال والسعادة في الدارين. ويعلمهم الحكمة ويذكهم، ويخلصهم من أوهام نفوسهم، ويفك عنهم إصرهم والأغلال التي تمنعهم من الانطلاق. وحيث أن البشر وهم في ظلمة الجهل وعمائه، لا يملكون القدرة على اختيار من هو أنفع لهم، فيتنبه لهذه المهمة، إذ أكثر الناس لا يعقلون، ولا يعلمون،

(١) - المصدر السابق ص ١٤١.

(٢) - عقائد الإمامية/ الشيخ المفطر ص ٦٩ دار الحوراء بيروت ط ٨ / ١٤٠٩ هـ.

بل إن أكثرهم غافلون وضالون. والأنبياء جاؤوا بما يخالف الأهواء، لذا اقتضى الأمر أن يختار الله لرسالته الشخص المناسب، إذ أن الله أعلم حيث يجعل رسالته. وهذه النبوة مسؤولية أدركها النبي بجهاده وتربيته وتزكيته لنفسه.. فهي كفاءة لا يلغيها تكذيب قومه به، ولا يسندها إيمانهم به أيضاً! ومهمة النبي والنبوة، مما له صلة بلطف الخالق تعالى، إذ مقتضى لطفه أن يبعث للناس من يرشدهم إلى أفضل السبل وأسلم المسالك، ويجنبهم طريق الضلال، ويقودهم إلى حيث مصالحهم.. وليقيم عليهم الحجة، وليبين لهم ما إن خالفوه، فعاقبهم عليه لن تكون لهم على الله بعد ذلك حجة.. بل تقوم الحجة على الخلاق، وترتفع معذرتهم في مقام البيان، إذ من القبح العقاب بلا بيان. ومن هنا اعتقد الشيعة بأصل البراءة في الأصول، بناء على حديث الرفع. ففي موارد الشبهة الحكمية لا خلاف في أصل البراءة. فمن لطفه تعالى أن يبين للناس ما فيه صلاحهم، وهذا لا يتم إلا بالرسل والأنبياء، ووجوب اللطف هنا من باب ما أوجبه الله على نفسه، والذي تعبر عنه الآية الكريمة: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً﴾

ولأن الإيمان بالنبي أمر يتوقف على اقتناع الناس به. فقد اقتضى الحال أن يرفق هذا النبي بدليل على نبوته وبرهان يسند رسالته. فكانت المعجزة خاصة نبوية لإقامة الحجة على المنكرين، إذ المعجزة هي التعجيز، بمخالفة المؤلف مما تعارف عليه الناس وأقرّ به العقلاء، بحيث يصعب على الناس الإتيان به، مثلما كان عيسى (ع) يحيي الموتى بمعجزة، أعجزت أطباء عصره، أو موسى (ع) الذي كانت معه معجزة العصى التي أعجزت السحرة وصناع السحر. أو النبي محمد (ص) الذي بعث بمعجزة القرآن وبلاغته التي أعجزت أبناء الجزيرة العربية المدحجين بفنون القول وسحر البيان..

ويعتقد الشيعة أن الأنبياء معصومون، ومعناه أنهم منزّهون عن كل صغيرة وكبيرة من الذنوب وأيضاً منزّهون عن السهو والخطأ والنسيان. وذلك لأنه لو إن

كان صدر الخطأ عنه والنسيان، لما اطمأن إليه الأتباع، وكان الأمر في كل صغيرة وكبيرة يقتضي منه سؤالاً، كما إذا كان فعله وقوله وتقريره، سنة تشريعية أم حالة تكوينية لاقيمة لها ولا اعتبار..

ولأن حياة النبي هي قرآن ناطق، ونموذج حي للاقتداء.. وبما أن فعله اليومي وتقريره هو جزء لا يتجزأ من السنة، بل أغلب السنة من هذا القبيل، فكيف نميز بين ماهو تشريعي وما هو تكويني؟! ولادليل لنا على هذا الفصل بين العصمة التشريعية والعصمة التكوينية.. ولعله أمكن صدور الخطأ والنسيان عقلاً، إلا أن الواجب في مقام النبي، هو العصمة من هذه الأمور لدراء الاشتباه في وظيفته النبوية، ولضمان الاطمئنان إلى تبليغه الرسالة للناس.

ولا تكفي العصمة في هذا المقام، فالنبي من الناحية الإيجابية يتحلى بصفات كمالية أخرى تجعله نموذجاً بشرياً أمثل، في كل الصفات التي يجب أن يزكي فيها الإنسان نفسه وحياته. فهو طاهر المولد، إذ لا يجوز خلاف ذلك لما له من أثر على كماله وخلقه، وهو منزّه عن سفاسف الأمور والابتذال وعن كل ما من شأنه أن يخل بأخلاقه ومروءته. وعلى ذلك إيمانهم بباقي الأنبياء وبكتبهم جميعها من دون تفریق بينهم.

وقد خالف الشيعة أهل السنة والجماعة أو بعضهم في جواز الخطأ والنسيان على الأنبياء، وقال بعضهم بعصمتهم التشريعية دون التكوينية. وأدلتهم في ذلك أخبار ضعيفة، وأيضاً تناقض حكم العقل في النبوة والقرآن. وقد ذهب بعض السلفيين إلى أن أوردوا حوله أحاديث تنزل من مقامه وتسلب عنه خاصية النبوة. ولكي يقتنعوا أنفسهم بأن الرسول والنبي، بشر، أنزلوه منزلة من لاشأن له من دهماتهم. ومن هاهنا جاء موقف السلفية من الاحتفال بالمولد الشريف كما تقدم! مع أن القرآن يثبت أن

النبي شخص عظيم ليس كباقي الأشخاص. فهو عبداً لله لا جدال في ذلك، ولكن عظيمته تتجلى في كون هذا العبد، كان أرقى عباده وأقربهم إليه.. وقد مدحه القرآن، وقال فيه: ﴿وإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ﴾، وخصه بدرجة الوسيلة التي لا يزاها فيها بشري، مهما علا شأنه. وخصه بحكم يميز في الزواج إذ تزوج تسعة نساء في حين حرمت الشريعة على غيره الزواج بأكثر من أربعة مطلقاً، وأكثر من واحدة إذا ارتفع قيد العدل! كما خصه الله بمعجزات. وأهم من ذلك أن الله اختاره لهذه الأمانة التي اهتزت لها الجبال، وقربه منه.. فكيف يكون بشراً كالبشر؟! نعم، إنه عبداً لله، مخلوق يأكل الطعام ويمشي في الأسواق، حتى لا يقال إنه ملك في خصائصه التكوينية، وإن كان أعلى شأنًا من الملك في مقامه وقربه من الله تعالى. وهنا سوف ندرج بعض الروايات والنصوص للأئمة من أهل البيت، لبيان مقام النبي (ص) عند الشيعة:

— عن الحسين بن عبداً لله قال: قلت لأبي عبداً لله (ع): كان رسول الله (ص) سيد ولد آدم؟ فقال: كان والله سيد من خلق الله، وما برأ الله برية خيراً من محمد (ص)»^(١).

— وعن أبي عبداً لله (ع) وذكر رسول الله (ص) فقال: قال أمير المؤمنين (ع): ما برأ الله نسمة خيراً من محمد (ص)»^(٢).

— عن أبي عبداً لله (ع) قال: لما عرج برسول الله (ص) انتهى به جبريل إلى مكان فغلي عنه فقال له: يا جبريل تخليني على هذه الحالة؟ فقال: امض فوالله لقد وطئت مكاناً ما وطنه بشر وما مشى فيه بشر قبلك»^(٣).

(١) - مرآة العقول/ كتاب الحجة ج ٥ ص ١٨٥.

(٢) - المصدر السابق/ ص ١٨٦.

(٣) - المصدر السابق/ ص ١٩٩ - ٢٠٠.

— وعن أبي عبد الله (ع) قال: كان رسول الله (ص) إذا رئي في الليلة الظلماء رئي له نور كأنه شقة قمر»^(١).

— وعن أبي عبد الله (ع) قال: نزل جبريل (ع) على النبي (ص) فقال: يا محمد إن ربك يقرئك السلام ويقول: إني قد حرمت النار على صلب أنزلك وبطن حملك وحجر كفلك، فالصلب صلب أبيك عبد الله بن عبد المطلب، والبطن الذي حملك فأمته بنت وهب وأما حجر كفلك فحجر أبي طالب»^(٢).

أقول وأين هذا من كلام العامة التي تقول بشرك آباء النبي؟ وتورد حديثاً عن كفر أبي طالب كافل الرسول (ص) ونصيره، حديث الضحضاح. يقول الرازي في التفسير: قالت الشيعة: إن أحداً من آباء الرسول (ص) وأجداده ما كان كافراً، وأنكروا أن يقال: إن والد إبراهيم كان كافراً، وذكروا أن أزر كان عم إبراهيم (ع) واحتجوا على قولهم بوجوه: الأول: أن آباء نبينا ما كانوا كفاراً ويدل عليه وجوه، منها: قوله تعالى: ﴿الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين﴾ قيل: معناه أنه كان ينقل روحه من ساجد إلى ساجد، وبهذا التقدير فالآية دالة على أن جميع آباء محمد (ص) كانوا مسلمين، فيجب القطع بأن والد إبراهيم كان مسلماً، ومما يدل على أن أحداً من آباء محمد (ص) ما كانوا من المشركين قوله (ع): لم أزل أنقل من أصلاب الطاهرين إلى أرحام الطاهرات وقال تعالى ﴿إنما المشركون نجس﴾ ثم قال: «وأما أصحابنا فقد زعموا أن والد رسول الله (ص) كان كافراً، وذكروا أن نص الكتاب في هذه الآية تدل على أن أزر كان كافراً وكان والد إبراهيم»^(٣).

وعن أبي عبد الله (ع) قال، قال رسول الله (ص): «خلق الله العقل فقال له،

^(١) - المصدر السابق/ ص ٢٣٢.

^(٢) - المصدر السابق/ ص ٢٣٣.

^(٣) - نقلاً عن العلامة باقر المجلسي/ مرآة العقول ص ٤٣٣ - ٢٣٤. كتاب المحجة.

أدبر، فأدبر ثم قال له أقبل فأقبل ثم قال ما خلقت خلقاً أحب إلي منك، فأعطى الله محمداً تسعة وتسعين جزءاً ثم قسم بين العباد جزءاً واحداً^(١) .

— وعن علي(ع) قال: «الكلمات التي تلقاها آدم من ربه قال يارب بحق محمد لما نبت عليّ قال: وما علمك بمحمد؟ قال: رأيته في سرادقك الأعظم مكتوباً وأنا في الجنة»^(٢) .

— وعن فضيل بن عثمان قال: سمعت أبا عبد الله(ع) يقول: اتقوا الله وعظموا رسوله، ولا تفضلوا على رسول الله(ص) أحداً، فإن الله تبارك وتعالى قد فضله^(٣) .
— وقال مصعب بن عبد الله قال مالك: ولقد كنت أرى جعفر بن محمد(ع) وكان كثير الدعابة والتبسم، فإذا ذكر عنده النبي(ص) اصفر، وما رأيته يحدث عن رسول الله(ص) إلا على طهارة^(٤) .

كذلك هو النبي محمد(ص) عند الشيعة، معصوم عصمة تكوينية وتشريعية، وعارف، عالم.. لا يخفى عليه شيء من أمور الدنيا والدين، طيب المولد، لا يزال يتقلب في الأصلاب الطاهرة من لدن آدم حتى آيه عبد الله بن عبد المطلب. كل ما فيه مقلس، وهو خير خلق الله جميعاً، وهو عظيم حياً وميتاً! غير أنه عند الجماعة السلفية، ينزل دركاً لا يليق بمقامه الشريف عند رب العالمين. فهو في أفضل التقادير، معصوم فيما يبلغه من أحكام. وهو ما عدا ذلك ليس له ما يميزه عن عامة القوم ودهمائهم.. مجرد شخص أمي، جاهل بالحياة — حاشاه — طفل غريب أمام أعراب الجزيرة العربية.. فيخطيء في مسألة تأهير النخل، ويخطيء فيصيب عمر.. أمه كافرة،

(١) - بحار الأنوار المجلسي ج ١٦ ص ٢٢٤.

(٢) - المصدر السابق ج ١٦ ص ٣٦٧.

(٣) - المصدر السابق ج ١٦ ص ٣٦٧.

(٤) - المصدر السابق ج ١٧ ص ٣٣.

أبوه كافر وعمه كافر، وأحفاده من أهل البيت فتانون لا يفقهون.. ولو أن رب العالمين قضى بهلاك من في الأرض وفيهم رسول (ص) لنجى عمر فقط.. وأن في الجنة قصرًا لعمر بن الخطاب، يغبطه عليه رسول الله (ص) وهو صاحب الوسيلة الرفيعة.. هذا حيًّا. أما ميتًا، فقبره مجرد تراب لا ينفع ولا يضر.. وإذا كانت زيارة مسجده، بنية زيارة قبره، فتلك بدعة، لا يجوز معها القصر، وقد تدخل صاحبها النار. وهو صاحب الخلق العظيم الذي يروون عنه التبول واقفًا، ويدخل عليه الشيخان وهو كاشف عن فخذه، حتى يدخل عثمان، فيستتر منه الرسول (ص) حيًّا. ويستمتع بسماع الدف والغناء حتى يدخل أبو بكر فينكر ذلك.. وهو في نهاية العمر وعند إقباله على الرحيل إلى الرفيق الأعلى، كان يهجر ويخرف..

هذا هو رسول الاسلام عند الإخوة العامة، وهو القداسة نفسها عند الشيعة.. ترى، هل بقي من ميرر لأعداء الشيعة في أن يشككوا في احترام الشيعة لنبي الإسلام (ص) وهم من تمسك بستمته ووصيته، وخالف كل من خالفه من الأصحاب.. وهم من التزموا طريقه وطريق أوصيائه، وعظموا أهل بيته وحملوا مصيبتهم.. فهل بعد الحق إلّا الضلال!

٥ الإمامة

اختصت أصول الدين عند الشيعة بهذا الأصل الخامس، بعد الأصول الأربعة الأخرى. وخالفهم غيرهم، فاعتبروها فرعاً وليس أصلاً. والذين اعتبروها فرعاً استندوا إلى واقع الإمامة في تاريخ الإسلام، وأنشأوا ما يبرر عدم أصالتها. وامتد الإشكال أكثر من ذلك، إذ اختلف الشيعة في هذا الأصل بعد اعتباره من الأصول. وهل هو من أصول الدين، أم من أصول المذهب. لعل بعض إخواننا العلماء من الشيعة أرادوا بذلك رفع الإلزام عن لا يتقيد بمذهب الشيعة، فيكون مؤمنًا. إذ القول

بالإمامة يلزم التكفير وسلب الإيمان عن غير المعتقدين بها.

والحال أن الإمامة أصل من أصول الدين لا يقوم إيمان بدونها. نعم من لم يستبينها ولم تبلغه، لأسباب وظروف ما، فذلك في حكم من ارتفع عنه الإلزام، على أساس البراءة: ﴿ما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً﴾ و (رفع عن أمي ما لا يعلمون.. الحديث) وبيان أمر الإمامة وإزالة الشبهات حولها أصبح أصعب بكثير من أي وقت مضى، لما شهدته من تليس وشبهات. ويقوم البيان فيها على عرض النصوص والأدلة العقلية. ولا يجوز التقليد فيها، شأنها في ذلك كالنوحيد وغيره من الأصول. ويعتقد الشيعة أن الإمامة أصل من أصول الدين لا يقوم بدونها إيمان المؤمن.. وهي واقعة في طول النبوة، إذ هي استمرار للبيان الشرعي، وامتداد للنبوة، وهي أيضاً من باب اللطف، إذ لا يعقل ثبوت اللطف في النبوة وارتفاعه في الإمامة، مع أن هذه الأخيرة هي استمرار لنفس الحقيقة.. فلا يعقل أن يحظى عصر النبوة بهذا اللطف، ويغيب ذلك عن باقي الأجيال، وتحال على اجتهداتها في الدين والشرعية. ويؤكد ذلك ما آلت إليه أمور الشريعة ونظام الملة، من أحكام تقوم كلها على الظنون. واختفت الأحكام الواقعية، وبقي الأمر يقوم على إنشاء الوظائف العملية، وتحقيق الأحكام الظاهرية، فكيف يكون من لطفه تعالى أن يبعث النبي في جيل، ليبين لهم الأحكام على النحو الواقعي واليقيني، ويترك الأجيال الأخرى تهيم في أحكام ظاهرية ظنية ضمانها الاطمئنان والقطع!.

ويعتقد الشيعة أن النبي حين توفي أوصى بإمامة علي بن أبي طالب، وأوصى بولاية أهل بيته، وأنذر الأمة من شر ما يلحقها إن هي أقصت أهل البيت عن الخلافة. ولأن الإمامة هذا شأنها، فإنها كالنبوة من حيث الاختيار. فهي تعين بالنص من الله سواء أكان التعيين على لسان النبي، أو على لسان الإمام السابق له. وبما أن الإمامة لطف فيترتب على ذلك أن لا يخلو منها عصر، إذ كل عصر يقتضي من

اللفظ ما يرفع عنه الضلال ويهديه إلى النور: ﴿وإن من أمة إلا خلا فيها نذير﴾^(١).
ويستدلون على الاختيار المولوي للإمامة، بما ورد عن إبراهيم ﴿وإذ ابتلى
إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن، قال إني جاعلك للناس إماما، قال ومن ذريتي قال لا
ينال عهدي الظالمين﴾ (سورة البقرة: آية/١٢٤).

فجعل الله أمر اختيار الإمامة بيده، ولكنه استحباب لدعوة إبراهيم، وجعل منهم
أئمة هادين في أقوامهم.

والإمامة ضرورة، ومن مات وليس في عنقه بيعة لإمام زمانه مات ميتة جاهلية.
ويستوي في ذلك حضور الإمام أو غيابه..

وكما أن العقل حكم بعصمة الأنبياء في مقام تبليغ الوحي، فإن نفس الحكم
ينطبق على الإمام في مقام بيان الأحكام وتأويل الكتاب. وهو غاية في العلم، إذ
يستقي علومه كلها من النبي أو الأئمة السابقين له والإلهام فيما استجد عليه. وتجب
طاعة الأئمة كطاعة الأنبياء.. وعصيائهم عصيان لأمر الله تعالى. وقد جاء في
الأحاديث وصية النبي في أهل البيت «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل
بيتي».

وعدد الأئمة عند الشيعة إثنا عشر إماماً أولهم علي بن أبي طالب وآخرهم
الحجة المنتظر. وذلك طبقاً لما ورد في صحاح السنة، من أن أمر الأمة لا يزال بخير ما
ولي أمرها اثنا عشر. وقد أوصى كل إمام بإمام بعده حتى عصر الغيبة. وهم على هذا
الترتيب:

١ - علي بن أبي طالب ابن عم الرسول وزوج الزهراء (ع) وأبو الحسنين!.

٢ - الإمام الحسن بن علي.

^(١) - سورة فاطر / آية/ ٢٤.

- ٣ - الإمام الحسين بن علي.
 - ٤ - الإمام زين العابدين علي بن الإمام الحسين المكنى، بالسجاد.
 - ٥ - الإمام أبو جعفر محمد بن علي الباقر.
 - ٦ - الإمام جعفر بن محمد الصادق.
 - ٧ - الإمام موسى بن جعفر الكاظم.
 - ٨ - الإمام أبو الحسن علي بن موسى الرضا.
 - ٩ - الإمام محمد بن علي الجواد.
 - ١٠ - الإمام أبو الحسن علي بن محمد المهادي.
 - ١١ - الإمام الحسن بن علي العسكري.
 - ١٢ - الإمام أبو القاسم محمد بن الحسن المهدي الحجة الغائب (عج).
- وقبل إيراد النصوص حول هذه العقائد الشيعية في الإمامة، نحب أن نتوقف عند قضية المهدي عند الشيعة والمسلمين جميعاً..

الإمام المهدي في عقيدة الشيعة

يصف الجبهان عقيدة الشيعة في الإمام المهدي، بنوع من التهكم والجرأة والتجديف: «أظن هذا القائم: قد أصيب بالشلل من كثرة القيام فاضطر إلى القعود لذا أقترح عليكم أن تسموه (القاعد) بدلا من (القائم)»^(١).

مع أن قضية المهدي، مما أجمع عليه رواة الأخبار سنة وشيعة، وجعلوه من علامات الساعة.. وقد حفلت صحاحهم جميعها بأخبار تتعلق بزمن ظهوره، وأوصافه وصفاته، والعالم غداة ظهوره وقبلة وبعده.. ولا أرى من علماء المسلمين ومصنفهم الكبار من أنكر ذلك. إنما الخلاف بين الشيعة والسنة، هو أن الإمام المهدي — عند السنة — سيولد آخر الزمان في حين يعتقد الشيعة أن الإمام المهدي، من أبناء فاطمة وهو محمد بن الحسن الذي اختفى ولم يسمع له خبر في العصر العباسي، وهو إمامهم الثاني عشر وسيعود في آخر الزمان، حين يوجد له الأنصار الأكفاء والمؤمنون به، ليعيد العدالة إلى مجراها ويصحح دنيا الناس!.

والناظر في هذه القضية، لا يجد فارقاً جوهرياً بين عقيدة الشيعة وعقيدة السنة بخصوص الإمام المهدي.. إذ أن الإشكال إن ورد على غيبته بعد ولادته فإن نفس

(١) - تبديد الظلام ص ٣٥٣.

الإشكال يمكن إيراده على ظهوره وإعجازه في آخر الزمان ويمكننا حل الأمر بنوع من اليسر .
يعتقد العامة أن الإمام المهدي من أهل البيت ومن أبناء فاطمة ويطابق اسمه اسم النبي (ص) وهو يحمل أوصافه، وأنه سيظهر في نهاية الزمن ليقود الناس، وغيرها من الأخبار التي أوردوها عنه كما سنبين.. وهنا يمكننا القول أن كلامهم بولادته المتأخرة لا ينسجم مع فلسفة ظهوره أصلاً..

يقولون أنه سيولد وليس «يظهر» فنقول، نعم فهو قد ولد واختفى. فلن كان الإشكال حول إمكانية خفائه، فبإمكاننا أن نستشكل ذلك على معجزات أخرى حدثت، كرفع الله لنبية إدريس وعيسى بن مريم واختفاء الخضر!
وفلسفة الشيعة في الإمامة واضحة جداً.. إذ لابد من إمام لكل زمان ومكان.. وضرورته ليست مرتبطة بنهاية الزمان، إذ كل عصر معرض للمفاسد والمظالم، ولم يكن اختفاؤه إلا بعد أن همت السلطة العباسية بالإمساك به وقتله..

فظهوره في آخر الزمان، معناه العودة إلى ممارسة مهمته الإمامية، لأنه هو الإمام الثاني عشر، وهذه العقيدة تنسجم مع الحديث: مازال هذا الأمر بخير ما وليكم إثننا عشر.. فالإمام المهدي لن يكون حالة يتيمة في تاريخ الإسلام والإنسانية بل هو متمم مسيرة كان من المفترض أن تستمر لولا اغتصاب الخلافة، وإسقاط خيار الإمامة!
فأسباب ظهوره قبل كل شيء هي أسباب غيبته! وعندما ندقق في الأخبار، نجد أن هذا الإمام هو ابن فاطمة الزهراء، وأحد الأئمة الإثني عشر الذي اختفى ولم يسمع له منذ العصر العباسي خير. وقد جاء في الخبر الذي رواه أحمد بن حنبل، أن الرسول (ص) قال لابنه الحسين: من صلبك تاسعهم قائمهم.

واسمه «محمد» وهو يطابق اسم رسول الله (ص). فالمشكلة من الأساس مرفوعة.. والخلاف ناشئ من أن العامة رفضت بحمل الإمامة.. ولما كان الإمام المهدي شوطاً أساسياً في مسيرتها المستقبلية حاولوا أن يعتقدوا به على نحو مفصول عن سياق فكرة الإمامة مما أوقعهم في هذا النوع من التسطيط. مع أنه لا دليل لهم على أنه لا ينطبق على شخص محمد بن الحسن.

وقد جاء في مصنفات أهل السنة، خير الظهور ومواصفات الإمام المهدي (ع) ومنه:

— عن عثمان بن أبي شيبة عن معاوية بن هشام عن علي بن صالح عن يزيد بن أبي زياد عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال: بينما نحن عند رسول الله (ص) إذ أقبل فتية من بني هاشم، فلما رآهم النبي (ص) اغرورقت عيناه، وتغير لونه قال: فقلت، ما نزال نرى في وجهك شيئاً نكرهه فقال: إنا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا وإن أهل بيتي سيلقون بعدي بلاءً وتشريداً وتطريداً حتى يأتي قوم من قبل المشرق معهم رايات سود، فيسألون الخير فلا يعطونه فيقاتلون فينتصرون فيعطون ما سألوها فلا يقبلونه حتى يدفعوها إلى رجل من أهل بيتي فيملوها قسماً كما ملووها جوراً فمن أدرك ذلك منكم فليأتهم، ولو حبواً على الثلج»^(١).

— عن أبي سعيد الخدري أن النبي (ص) قال: «يكون في أمي المهدي. إن قصر فسبح وإلا فتسع فتعمر فيه أمي نعمة لم ينعموا مثلها قط تؤتي الأرض أكلها ولا تدخر منه شيئاً. والمال يومئذ كدوس فيقوم الرجل فيقول: يا مهدي اعطني فيقول: «خذ»^(٢). — وعن علي قال: قال رسول الله (ص) «المهدي منا أهل البيت يصلحه الله في ليلة»^(٣).

— عن سعيد بن المسيب قال: كنا عند أم سلمة فتذاكرنا المهدي، فقالت: سمعت رسول الله (ص) يقول: «المهدي من ولد فاطمة»^(٤). — عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله (ص) يقول: «نحن ولد عبدالمطلب سادة أهل الجنة، وحمة وعلي وجعفر والحسن والحسين والمهدي»^(٥).

(١) - سنن ابن ماجه ج ٢ كتاب الفتن، باب خروج المهدي ص ١٣٦٦.

(٢) - المصدر نفسه ص ١٣٦٦.

(٣) - المصدر نفسه ص ١٣٦٧.

(٤) - المصدر نفسه ص ١٣٦٨.

(٥) - المصدر نفسه ص ١٣٦٨.

— عن علي رضي الله تعالى عنه عن النبي (ص) قال: «لو لم يسبق من الدهر إلا يوم لبعث الله رجلاً من أهل بيتي يملؤها عدلاً كما ملئت جوراً»^(١).

— عن أبي سعيد الخدري قال، قال رسول الله (ص): المهدي مني أجلى الجبهة أفنى الأنف يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً ويملك سبع سنين»^(٢).
لقد حفلت كتب الصحاح عند العامة بأخبار كثيرة عن ظهور الإمام المهدي وعن زمن الظهور، وقد أخرج أحاديث المهدي كل من الترمذي في السنن وأبي داود في الصحيح وأحمد بن حنبل في المسند والحاكم في مستدرك الصحيحين، والسيوطي في الدر المنثور والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد، وآخرون!.

(١) — سنن أبي داود ج ٢ كتاب المهدي ص ٥٠٨.

(٢) .. المصدر السابق ص ٣٠٩ — ٣١٠.

لماذا الإمام المهدي

لا أنوي الإطالة في هذا البحث بعد أن أشيعه غفير من العلماء والمفكرين بحثاً وتحقيقاً. وقد ألفت فيه محمد الصدر موسوعة بحثية قيمة، كما تعرض له السيد الصدر (رض) في بحثه حول الإمام المهدي، برؤية علمية نافذة. إنما أريد أن أضيف هنا، بأن قضية المهدي، وضرورة الظهور، هي قضية الإسلام ذاته، وقضية الإنسانية كلها. فلا يخفى أن البشرية اليوم بدأت تتطلع إلى مستقبل أفضل تتخلص فيه من كل عذاباتنا الراهنة. وهذا المستقبل لا تريد أن تصل إليه بوساطات واقعية، بعد أن أخفق العالم في صياغة مضمون تقدمي لمسيرة البشرية، وبعد أن أضحت فكرة التقدم والتطور لا تقل وهما عن الفكر السحري. إنها تتطلع إلى غد مشرق ومستقبل أفضل على نحو معجز. فالمشكلة هي فيمن يقود هذه الإنسانية الشاردة الضالة، بعد أن تقطعت بها الأسباب ولم تجد لها مخرجاً في ما هو معروض أمامها من خيارات.. وما أكثر خيارات الإنسان وما أكثر ما حفلت به فلسفات البشر من أفكار حائلة.. فكلما استشرف الإنسان وضعاً أفضل لمستقبله، كلما ازداد غرقاً في الطوباويات، وقلل من إمكانية تحقيق مثل هذا المستقبل.. بمقدار ما يحلم الإنسان بمقدار ما يبعد عن واقعه.. وإذا كان حلم البشر بمستقبل أفضل يدل على ضرورة الخلاص، فإن هذا الحلم أيضاً

دليل على انقلاط هذا المستقبل من خيارات الإنسان.

إن الحاجة إلى المخلص، تجسدت في مختلف خطابات البشر.. وتعرضت لها الديانات والفلسفات.. فقد كان من دأب الفلاسفة والأدباء السياسيين أن ينسجوا صوراً عن عوالم ومجتمعات خيالية، يعطونها صبغة الواقع، منذ أفلاطون وجمهوريته الفاضلة، والفارابي وآراء أهل المدينة الفاضلة، وانتهاء بمدينة الله للقديس أوغسطين، ومدينة الشمس لكومبانيلا، ويوتوبياتوماس مور.. وأخيراً وليس آخراً يوتوبيا ماركس، ومجتمع اللادولة واللا طبقة.

وإذا كانت الترسمة الماركسية، على الرغم من ماديتها وواقعيتها المزعومة أخفقت في تحقيق حلمها، فهذا يدل على أن خيار البشر غير البصير بظواهر وبواطن هذا العالم قد لا يفلح في تخلص الإنسانية المعذبة من آلامها.. خصوصاً وأنا نشهد أن العالم كلما تقدم، كلما ازداد همجية وبعداً عن قيم الحضارة الإنسانية.. فلا أحد من العقلاء في هذا العصر يحس برضى عن هذا العالم، والكل يلاحظ تراجع العقل، وحلول ذهنية الطغيان والفساد في الأرض، وعلى نحو هذا الوعي المأساوي. برزت فلسفات تشكك في إمكانية قيام مجتمع العدالة الاجتماعية وتحرر الإنسان.. ودعت إلى نوع من الواقعية والتعايش بين قيم العلم وقيم السحر، قيم التحضر والتخلف. لا بصيص من نور تراه خلف هذه الأطر المستغلقة..

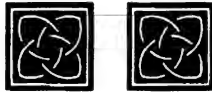
إن رسالة المهدي هي الخلاص.. وهي رسالة الإنسان بلا شك، رسالة الفرد الذي اختير لقيادة هذا المستقبل.. رسالة الإنسان لكنها مطعمة بكتاب سماوي معصوم.. أي القرآن الحقيقي. والقرآن الحقيقي هنا هو التأويل الذي غاب، ولم يُغن عنا وجود القرآن المكتوب في دنيا المسلمين.. إن قيمة الإمام المهدي تكمن في إظهار التأويل الصحيح لهذا القرآن المضموم بين اللغتين! والحاجة إلى الإمام المهدي، هي حاجة إسلامية أيضاً.. بما أن إجماع المسلمين بعد الغيبة يعترف بنهاية الحكم الواقعي.

ومع تطور الوقائع والأحداث، أصبح معظم الشريعة قائماً على الأدلة الأصولية الظنية. ولا شك أن الأدلة الأصولية لم تكن سوى حجة تاريخية، كما يقول السيد الصدر (رض) هذه الحاجة التي كانت تهدف إلى حفظ الشريعة من الاندساس. والأحكام الظنية والأصول الوظيفية لا تقيد واقعاً، وإنما يترتب عليها قطع من شأنه إثبات المعذرة للمكلف، وتنحيز الأحكام. ولا يخفى أن تعبد الأمة على الأحكام الظاهرية، هو تعبد مقبول، لأنه تحرُّ واحتياط في الامتثال لأمر المولى جل وعز.. ولكن هذا لا يغني عن الحكم الواقعي، بالإضافة إلى الكثير من الوقائع التي لا تزال بدون حكم شرعي، واقعة في دائرة الاحتياط أو البراءة.

إن ظهور الإمام هو ضرورة فقهية وتشريعية بالدرجة الأولى.. ولا شك أن الإمام (ع) سوف يقلب مجرى هذه الأصول الاستنباطية التي توسل بها العلماء احتياطاً واجتهاداً، ليحل محلها منهج جده علي بن أبي طالب، وهو التأويل الذي قال عنه الرسول (ص): «يا علي ستقاتل على التأويل مثلما قتلت على التنزيل». وكما جاء في القرآن الكريم: ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ قال الإمام الصادق: «نحن الراسخون في العلم»! ولا أحد يستطيع أن يصادر أهل البيت هذه العلمية. والتأويل هو منهج الإسلام الحقيقي في استنباط الأحكام، وهو الإمكانية الوحيدة للنص القرآني كي يجدد معناه ويبين كل الأشياء: «فيه تبيان لكل شيء».

ولعل ما يسميه الشيعة قرآن علي، والذي حاك حوله أعداؤهم تلك الاتهامات المفرضة، هو نفسه القرآن الذي سيأتي به الإمام المهدي (ع)؛ أي ذلك التأويل الذي ضمنه علي القرآن، وأحرقه عثمان فيما أحرقه من القرائين.. والواضح أن عثمان لم يحرق القرآن، قرآن ابن مسعود، أو ابن عباس، وإنما أحرق التأويل، فكأنما بذلك أحرق القرآن. فهل يستطيع أحد أن يزعم من دون تلبس بأن القرآن اليوم، فيه تبيان لكل شيء، وهل نستطيع بثقافة الشروح والتفاسير القاصرة هذه أن نجعل القرآن

معاصراً لنا.. إن المشكلة تكمن في أن التأويل هو الضمانة الوحيدة للقرآن كي يخرج من سجن الماضي وتلبس الشراح وأهل اللغة الذين حرفوا الكثير من معانيه! إن القرآن قد عطل ولم يعد هناك من إمكانية لتحريره من عقول تحجرت على شروح الأجداد وتفسيرهم السطحية التي لم تتجاوز إلا بعض وجوه هذا القرآن الذي اعتبر حملاً ذا وجوه. فهل نستطيع القول بأننا حين نشرح القرآن أو نفسره نفعل شيئاً جديداً عن الأسلاف المفسرين! إن أعلم الناس بالقرآن اليوم، أصبحوا هم الحفاظ، ومعنى ذلك أن الحفاظ أصبح بملا مكان العلم بالقرآن من حيث هو علم بوجوهه أي بتأويله. هذا العلم الذي غاب - للأسف - مع آخر الأئمة من أهل البيت، وإنني لأعجب أن يقضي الرجل سنين طويلة في حفظ القرآن حرفياً، فلا يفيد شيئاً سوى أنه يتحول نفسه إلى نسخة جديدة. وفي هذه السنوات التي يقضيها في حفظ حروف القرآن بإمكاننا أن نطبع أو نرجم ملايين الملايين من النسخ. ولا أعني بذلك الدعوة إلى العزوف عن القرآن وحفظه لأسباب تعبدية، وإنما يجب أن لا نغفل أن القرآن هو في حاجة إلى علم التأويل؛ فالأعلم بالقرآن هو الأعلم بالتأويل، والأحفظ له هو من حفظه حفظ دراية! وعلى هذا الأساس، نقول أن العالم اليوم كله أصبح مهدوياً، من حيث تطلعه الدائم إلى المخلص المجهول، وتعليقه كل الآمال على المستقبل على نحو غامض!



المهدوية في الفلسفة

لم يخل زمن من الأزمنة من تطلع إلى غد مشرق وخلاص جميل! ففي كل حضارة، كان هناك أدبٌ لليوتوبيا، يمثل طموحاً إنسانياً خلاصياً. في العصر الإغريقي تنهض اليوتوبيا مع أفلاطون، لتكون بمثابة نموذج لتغيير المجتمع الأثيني، إذ أن الهاجس السياسي الفلسفي عند أفلاطون جعله يتخذ من جمهورية أطلنطا، نموذجاً لنظام سياسي بديل عن النظم الإقطاعية والعبودية العاشية في عصره.. وفعلاً كانت الديمقراطية وإن في شكلها الأول البسيط، أساساً لكل النظم الديمقراطية حتى عصرنا، وقد كانت حلمًا بالنسبة للإنسان غير أن النظم الديمقراطية إلى يومنا هذا لم تستطع أن تخلص الإنسان من كبواته وشقائه، لأنها تتناقض مع البعد الاجتماعي للإنسان، ولأنها لا تحل الأسئلة الكبرى للإنسانية، وإن تجلّت فيها نوعاً ما حرية الأفراد. ومثلها جمهورية الفارابي التي كانت تصميمًا خيالياً لمجتمع إسلامي يحكمه رجل له من القوة والحكمة ما يعصمه عن الظلم، جمهورية لا يستقيم أمرها إلا في ظل حكم نبي أو فيلسوف، أي الحكيم! وكان الفارابي هنا يقصد الشخص الكامل، وليس هناك إلا الإمام، إنساناً كاملاً!

ويتجلى الفكر المهدوي في أحد أكبر فلاسفة أوروبا، وأكثرهم شراسة وقسوة على العقل الأوروبي وهو الفيلسوف الألماني فريدريك نيتشه، الذي نذر نفسه لتفكيك العقل الأوروبي وزعزعة أبنيته الشائخة، والتوجه إلى نقد الحقيقة في ذاتها،

تلك الحقيقة التي تنوء بثقل التضليل والتلبس والحجب التي تكرسها الميتافيزيقا الغربية. كان نيتشه الملحد والكافر بكل نظم عصره الفارق في التلبس والخداع، وقد أدار ظهره لكل ماله صلة بنظام الميتافيزيقا الغربية.. وآمن بشيء واحد فقط، هو الإنسان. والإنسان هنا هو الإنسان المتفوق، أو الإنسان الأخير. وقد اختار نيتشه شخصية زرادشت مبشراً بهذا الرجل الأخير، الذي قال عنه نيتشه أنه أطول الناس عمراً.. لقد عايش نيتشه تناقضات الميتافيزيقا الغربية.. شاهد تسلط الكنيسة على أتباعها، ورأى مفارقة المعذنين والعبيد وهم يستكينون لضعفهم، فدعى إلى الرجل الأخير، وبشر بحلول عصر العدمية. وعصر العدمية يبدأ من عصرنا.. عصر ما بعد الحداثة. حيث تيه المعرفة وزعزعة مواقعها.. حيث الفكر يدور حول نفسه، وينهك نفسه ولا يخرج إلا بالتية والعماء! لقد أحيأ جيل كامل من الفلاسفة الغربيين هذه التشوية، ليحبكوا بها نظاماً للمعرفة يقوم على اللانظام، وينتهي إلى العبث! إننا بلا شك نواجه عصر العدمية، وهو في ظني عصر الظهور!

وأحب أن أشير إلى مسألة أخرى بخصوص مبحث الإمام المهدي (عج). لقد لاحظت أن نيتشه وهو يتحدث عن الرجل الأخير، اختار لكتابه: هكذا تكلم زرادشت شخصية فارسية. وقبله كان توماس مور، قد اعتبر لغة جزيرة يوتوبيا منحدرية عن الفارسية.. إن هذه اللغة العجيبة، تتعلق بتلك العلاقة التي تربط بين الفرس والمهدوية.. والفرس هنا مؤولة بالإسلام، إذ هو مصداق قول الرسول (ص): «لو كان الإسلام في الثريا لناله رجال من فارس»!

وفارس مؤولة بالتشيع أيضاً، ويزيد في ذلك وضوحاً قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَغْنَىٰ عَلَى الْكَافِرِينَ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ يَقاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَخَافُونَ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَّامَةً﴾ في التفسير أنها نزلت في أهل فارس، ومقامها الحديث المذكور! هذا المزج العجيب، يجعلنا نحس بقضية المهدوية الإسلامية الشيعية وهي تجد لها مصاديق في إلهام الفلاسفة والمفكرين. إنها حقاً مفارقة، لكنها مفارقة عجيبة!

المهدوية وعلم الفلك

هذا علم ينطوي على أسرار عظيمة، ويندر من هو محيط بمكوناته. وقد نهى الإمام علي(ع) عن تعاطيه خوفاً من الخلط، إذ يصعب إحراز الدقة فيه. مع أن الأئمة كانت لهم روايات حمة في هذا العلم، وهو علم الأنبياء!

ولا يخفى على أحد ما يديه علم الفلك من اهتمام بقضية المستقبل، وفكرة المخلص. وقد تبين أن بداية الثمانينات حين قام أحد المتخصصين الفرنسيين بترجمة مجموعة من رباعيات وسداسيات نوستراداموس من اللغة اللاتينية إلى اللغة الفرنسية (شارل دي فونتيرون) (CHALE DE FOUNTBRUN) كانت تشكل صدمة جديدة للعالم الغربي. خصوصاً وأنهم اكتشفوا أن هذه النبوءات الألف التي خلفها نوستراداموس، تتضمن حقائق ووقائع حدثت في العالم، ابتداء بالثورة الفرنسية حتى حرب الخليج، بل إلى تكهنات أخرى تتعلق بمستقبل الشرق الأوسط ودول البلقان وشمال أفريقيا والاتحاد السوفياتي.. وقد أخرجت هذه النبوءات ضمن شريط — فيلم — بهوليود. وما يهمنا هنا هو أن نبوءات نوستراداموس، تضمنت قضية المهدي المنتظر. المهدي العربي ابن الجزيرة العربية، الذي سيكون على يده وأتباعه سقوط الولايات المتحدة الأمريكية. وقد تبين من خلال «النبوءة والتوراة» أن الاستراتيجية الأمريكية تأخذ بعين الاعتبار الكثير من النبوءات التوراتية. أما ربيبتها إسرائيل فهي تستوحي أكثر سياساتها وخططها من هذه النبوءات التي حفلت بها أسفارها المقدسة.

إن ما نشاهده اليوم من اهتمام بقضية الشرق الأوسط، والجهود الأمريكية لمحاصرة العالم الإسلامي، ما هي إلا مصداق لهذا التخوف الخفي الذي تشعر به الولايات المتحدة، ويخطط له كهنتها في البيت الأبيض والكنيست الإسرائيلي!
وإنه لمن المعجزات حقاً، أن يتحدث نوستراداموس عن الإمام المهدي أو (NOBLE MAN) العربي، الذي يرتدي عمامته الشرقية، في حين لازلنا نحن العرب والمسلمين، نعتبرها من القضايا الخيالية أو الخرافية!

وقد حاول أحد الفلكيين الكبار «إرنست ويب» (ERNEST _ WEBB) أن يخطئ نبوءات نوستراداموس انطلاقاً من تكهن جديد يقوم على فهم معين لما أسماه بالحقبة الدلوية، وما تتميز به هذه الأخيرة من استقرار وسلم. وهو بذلك كان يحاول التهدة من روع المجتمعات الغربية المتوجسة خيفة من المستقبل أكثر من أي شعب آخر. وهذا كله يؤكد بأن طرائق نوستراداموس لم تكن كلها تقوم على المعايير الفلكية، بل أيضاً تقوم على استكشافات داخل الكسب والأسفار المقدسة والمقارنة بينها ودراسات المستقبل بعين الماضي والحاضر، وأيضاً، وهذا هو الأهم، بواسطة الإلهام، فقد كانت له هذه الخاصية الغريبة كما يحكي عنه معاصروه!

لقد جاء في الأخبار أن الإمام لن يظهر حتى تجرب الإنسانية كل الخيارات المطروحة وكل الاتجاهات وكل الأفكار.. وعندما أربط بين عصر العدمية وعصر الظهور، فذلك راجع في اعتقادي إلى أن البشرية اليوم تعيش عصر التفكيك. التفكيك لكل ما هو قائم، والهدم لكل ما هو مشيد، ليفسح المجال إلى بديل أعم وأشمل، هو بديل الخلاص الأخير..

إن العدمية في اعتقادي، تبقى مرحلة أساسية، وضرورية، وحتمية لعصر الظهور! وما نريد الوصول إليه في هذا المطلب، هو أن الشيعة ليسوا هم وحدهم من يعتقد بالمهدوية، إذ أن هذه الفكرة لها مساحة في كل الأديان والمذاهب الفلسفية، بل إنها هي فكرة العالم وحلم الإنسانية قاطبة!

الإمام المهدي والإعجاز العلمي

عقيدة الشيعة في الإمام المهدي، كعقيدة باقي المذاهب الإسلامية، هو أنه إمام شخص، بلحمه ودمه. وليس محض فكرة. وإن كانت الفكرة جانباً أساسياً في هذا التصور الذي يعتبر أهم تصور حضاري عند الشعوب الطامحة نحو المستقبل الأفضل! وقد حاول الكثير أن يؤولها بالفكرة ويقلل من أهمية الشخص. في حين أن ما تدل عليه الأخبار، هو أنه الشخص الواقعي الذي تتوفر لديه كفاءة القيام بهذه المهمة التنفيذية. فهو شخص منسوب إلى آباءه ويحمل صفات بدنية وجسمية معينة، ويظهر ثم يموت.

وقد أكثر الباحث النفساني د. علي زيعور في إخفاء الجانب الواقعي من عقيدة المهدي، وركز على البعد المعنوي منها. وقد فعل ذلك قبله الكثيرون، وتبعه فيها آخرون.. وعليه، فذلك لم تكن سوى تأويلات، الغرض منها هو إعطاء الصفة الرمزية والمعنوية، وإيجاد نوع من المسوغات لمثل هذه التصورات التي يعز عليها تصديقها، لأنها وإن كانت ضرورة يقرها العقل إلا أنها ليست تجريبية أو محسوسة. وهنا أحب أن أضيف مرة أخرى، أن عصر التفكيك والعدمية الذي بدأ في الفترات الأخيرة يشهد ازدهاراً وتطوراً ملحوظين في دنيا الفكر الأوربي، وبالتالي الإنساني، يعتبر تمهيداً لعصر الظهور، إذ أن كثرة الشك وبأس البشرية من كل الحلول والخيارات المطروحة هي إحدى أسباب ظهور المهدي (ع)، خصوصاً وأن على هامش هذه العدمية، يقف

التأويل كخيار واعد ولكنه غير مؤسس على النحو البقيق والشامل. كل ما في الأمر أن العصر الآن أصبح يتجه نحو التأويل، ويكيف عقليته على وفقه، وينشئ علاقات مع المعنى تختلف عن السابق. هذا بالإضافة إلى أن قضية الإمام المهدي ترتبط أساساً بالتأويل.. ولكنه التأويل المعصوم من تيه العقول وغلبة الأهواء.. فكما أن العدمية هي مقدمة ضرورية للظهور، فإن ما يشهده العالم من تقدم علمي يتجلى في ثورة المعلومات وتطور المعلوماتية، يعتبر مقدمة لذلك.

لقد شاع في العقائد الإسلامية أن كل نبي يأتي بمعجزة تخص فنون عصره وعلومهم.. وأيضاً كرامات الأوصياء.. والإمام المهدي، بلا شك سوف يأتي بمعجزات تخص عصره.. وحينما نستقرئ الأخبار التي تحدثت عن الظهور نكتشف أن إعجازه له رابطة بما يشهده العصر من اكتشافات في حقل المعلوماتية.. إذ لا سبيل إلى تفسير تلك المعجزات إلا بإدراجها في خانة الاكتشافات المنهلة في عالم المعلوماتية والجمال التقني الحديث ومظاهر التطور الذي تشهده حضارتنا المعاصرة!

والإعجاز العلمي في عقيدة الشيعة في المهدي ينقسم إلى قسمين:

١ - القسم الأول يتعلق بمجمل الأحداث التي وقعت والتي تعتبر مؤشراً على

عصر الظهور، والتي وقع منها الكثير بشكل لا يستهان به!

٢ - القسم الثاني، هي الوسائل المتطورة التي سيستعملها الإمام المهدي، وتظهر

في زمانه.. إن أهم إنجاز لعصر الظهور هو التبسيط والاختزال في العلوم.. وهما - في رأي المنكرين - عدوّان للفلسفة - التبسيط والاختزال يجعلان العلم يتحرر من تعقيداته ويصبح في متناول كل الناس، كما أن عملية الاتصال تخضع لمعجزة عجيبة. إن ما تدل عليه أحاديث عصر الظهور، هو أن معجزاته ليست بالمعنى المجازي الخارق. وإنما تدل على أن الإمام - كما جاء في الخبر - سيرقى في الأسباب أسباب السماوات السبع والأرضين السبع، في إطار إنجازات العلم المعاصر، المتكامل

مع ثورة الاتصالات وتطور المعلوماتية والتقدم التكنولوجي. وكل ما اطلعنا عليه من مظاهر حياة عصر الظهور لم نجد له وجهاً خارقاً أو عسيراً على الاستيعاب بالنسبة إلى مظاهر التقدم العلمي المعاصر!

وغاية القول في عقيدة الشيعة في الإمام المهدي، أنه هو الرجل الأخير - حقاً - الذي سيعود ليقود معركة الحق ضد الباطل، حيث تتوضح فيها المسائل الكبرى وينقسم العالم فيها إلى خندين اثنين: قوة الحق والحجة والحق، وقوى الباطل!

أما ما ينوء به التراث الشيعي من أخبار تفصيلية في هذا الشأن فهي فعلاً تثير الانتباه، وهي من البقة والنظام ما يجعلها أخباراً حاكية عن أحداث وقعت بعد أن كانت مجرد توقعات..

وأعجب من حال المثقف العربي ابن هذا المجال الغارق حتى الآن في أحوال التخلف العلمي، يجعل من نفسه نصير العقل التحريبي. وكم يحس بالنشوة وهو يسخف هذا التصور الذي له أكبر مساحة في عالم الصناعة والتكنولوجيا، مع أن أغلب من يرفض هذه التصورات هم من جنس المثقفين الذين لم يقعدوا ولو مرة في حياتهم أمام جهاز مكروسكوب، ولا حل أحدهم معادلة من نوع درجة أولى..

ويؤسفني أن نقول لهم، قدموا أولاً وقبل كل شيء تحليلاً عن الألفاظ التي تحيط بأكثر من ظاهرة كونية، تجري أمامكم، ولستم على شيء حتى تحلوا لغز الأطباق الطائرة ولغز مثلث برمودا وألفاظاً أخرى.. إن وقوف تلك العقول الصغيرة أمام مثل هذه الألفاظ، يسحب كل مصداقية من أي مستشف في أن ينعت بالخرافة أي ظاهرة لا يجد لها مبرراً في الخبرة العلمية. هؤلاء حقاً يجهلون العلوم البحتة، ويفتقرون إلى العقل العلمي الذي هو من أكثر العقول تواضعاً أمام ألفاظ الكون. فلا وجود للخرافة إذا ما أصبحت الأمور داخلية في نطاق الفرضية!

وهكذا فإن ظهور المهدي من أرقى التصورات التي احتوى عليها التراث

الشيعي!

٥ المعاد

الشيعية كباقي الفرق والمذاهب الإسلامية، تعتبر المعاد أصلاً من أصول الدين. فكلهم يعتقد بأن الله سوف يبعث الناس في يوم موعود، فينال المطيع جزاءه والعاصي عذابه.. فلا شك في أن هناك جنة وناراً، ويوماً للحساب، وأن الله باعث من في القبور.. ولم يشذ عن هذا الاعتقاد أحد من المسلمين، لابل من جميع الأديان على اختلافها. وقد زحرت نصوص الكتاب والسنة بكلام كثير عن يوم الحساب، ويوم البعث.. فكانت نصوصاً واضحة محكمة لا تسمح بأي نوع من التأويل الذي يبعدها عن حقيقتها. فمن أنكر المعاد، كمن أنكر معلوماً واضحاً من الدين، وكمن كفر بالخالق. ولسنا في حاجة إلى أن نتحدث عن قدرة الخالق في إعادة نشأة الخلق حين البعث، إذا ما آمنا بقدرته على خلقهم.. فالقضية من الناحية العقلية لا تحتاج إلى برهان إذ في ذلك إسراف لا فائدة منه في عصر معجزة العلوم. وقد روي عن الأئمة في حق منكر المعاد أخبار كثيرة، منها:

— عن علي(ع) قال قال رسول الله(ص): «لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربعة: حتى يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأني رسول الله بعثني بالحق، وحتى يؤمن بالبعث بعد الموت، وحتى يؤمن بالقدر»^(١).

إنما حصل الخلاف بين جماعة من المتكلمين والفلاسفة حول طبيعة المعاد، هل هو روحي أم جسماني. وقد تذرع القائلون بالمعاد الروحي بحجج، ظاهرها عقلاني وباطنها عذاب، في حين أن القائلين بالمعاد الجسماني تمسكوا بأدلة واضحة وظاهرة، وعلى ذلك جمهور الشيعة. يقول المحقق البحراني الشيخ يوسف: «إن القول بالمعاد الجسماني من ضروريات الدين، وقد اتفق عليه جميع الملمين، ومنكره خارج من رتبة المسلمين، والآيات الكريمة به متواترة، والأخبار المعصومة به متكاثرة فيجب التصديق به والاعتقاد»^(٢).

^(١) بحار الأنوار ج ٥ باب القضاء والقدر، كتاب العدل والمعاد ص ٧٨.

^(٢) — عقود الجواهر النورانية (مخطوط) نقلاً عن نهجنا في الحياة، لميرزا محسن آل عصفور، إصدار مجمع البحوث العلمية ج ١ ١٢/٦/١٤١٤هـ.

نتيجة البحث

وهكذا نكون قد وفينا أصول الدين عند الشيعة الإمامية حقها. وقد كان مقصودنا من إيراد هذه الأصول إيصال هذه العقائد إلى أذهان المسلمين من المذاهب الأخرى، ليتعرفوا من طريق مباشر على حقيقة هذه الأصول، فلا يكونوا ضحية التضليل الوهابي المتعسف، الذي طالما أساء في حق هذه الطائفة، وحرف عقائدها أمام الجاهلين بها. وبذلك يتبين لك أخي القارئ، أن هذه الطائفة من المسلمين تتعبد إلى الله بما يتعبد به باقي المسلمين. فإن كان لها موقف خاص في بعض جوانب الاعتقاد، فذلك - كشأن مختلف المذاهب والفرق - راجع إلى اجتهاد وتصور واعتقاد بحوثات معينة.



الباب الثالث:

الوجه الآخر للشيعة

دعوتي إلى الأمة، حتى لا أفهم خطأ!

إن الأمر لا يتعلق بقصة يستأنس بها المرء في لحظات من الوجد. ولا هي نوع من الاستيهامات التي اعتاد عليها ضيوف الإمامية الجدد.. ولا هي لبنة تنضاف إلى عشرات اللبنات في ذلك الصرح الضاح بمواقف لا نجد لها في نفوسنا إلا عناوين، مثل الانتقال الصعب، تلك العناوين التي إن كانت لها دلالة فهي لا تبرح حدود عاطفة جياشة، اختلطت بموضوعية البحث والنظر. حتى لكنها غدت صرخات احتجاج، أو شماتة هارب من كابوس مزعج لمعانقة فكر جديد من ذات هذه الأمة التي عملت فيها العوامل، حتى فرقت شملها ونخرت بنيانها، وعمقت خلافاتها. وإذا كانت هذه الصرخات تحمل شيئاً من تلك المزاجية التي يجد فيها أصحابها وسيلة للتعبير عما عاشوه وعاشوه من حصار وتعتيم وتضليل. فإنها أيضاً صرخات تحمل دعوة لعودة النضج إلى العقل المسلم آنى كانت مواقعه، لصياغة موقف أكثر تفهماً وحوارية.

لقد كانت الوحدة الإسلامية ولا تزال همنا الكبير، الذي مهما اختلفنا، لن نكون إلا هدفنا المقس.. وحدة إسلامية ناضجة، تقرب الشقة بين الفرقاء، وتجعلهم يبحث بفهمون أزمته التراثية وضرورة الحسم فيها. إن الوحدة الإسلامية، ليس معناها تجميد الخلاف بإضماره وتأجيله، ليكون كنزاً محفوظاً تتوارثه الأجيال اللاحقة مثلما ورثناه عن أسلافنا.. إن نضجاً كهذا لا بد أن نسعى إليه حتى يتولى العلماء مسؤولية البحث في الخلافات التي لن يزيدها السكوت عنها سوى تأجيلاً لها.

فالوحدة الإسلامية ليست هي موقف الاحتواء المنهجي، ولا تأجيل النظر في
أزمنا التراثية. إنما هي وحدة تهدف تبديد ما صنعه السابقون وأورثونا إياه. وأعتقد أن
ذلك له صلة بنضج المجتمعات المسلمة، ونضج علمائها ودعاتها، الذين لا يزالون إلى
اليوم عاجزين عن استيعاب الاختلاف وسلوك سبيل الحوار. وإننا لنعتقد - بكل أسف -
ما شحنت به كتاباتنا السابقة، تلك التي جاءت حامية، نارية.. وما تركه من
صدمات في بعض النفوس، وما أثارته من إرباك في نفوس أخرى.. وآياً كان موقعي
العقدي، فلست ممن تأخذ العزة بالجهل والجفاء.. لعل الأمر كما سبق أن قلت عدة
مرات، أمر انتقال جرى على ذاتي، وأفقدني هدوئي. ونظراً لما رأيته من فتاوى
وتشنيعات، ما كان لي أن أعطيها ذلك الاعتبار.. فإني أعلم حقاً أن من إخواننا أهل
السنة من لهم قابلية الحوار. ولقد فوجئت بما أثاره مؤلفي الأول وكذا الثاني، من
اهتمام شريحة واسعة من القراء.. منهم المعجب ومنهم المعارض. وأقول بهذا
الخصوص، إن كان مبعث اعتراض البعض، موجه إلى الأسلوب القاسي، ولاختراق
تلك التابوهات المحرمة الممنوعة، فإن لهم علي أن يواخذوني، لأن أسلوباً كهذا لا
يمكن أن يؤدي إلا إلى ردّة فعل الطرف الآخر، سواء أكان معادياً أو غير متفهم.
ولكن الحقائق التي بمحتاها، لا زالت تشكل أزمة حقيقية وتحدياً لتراثنا المعرفي بشكل
عام.

♦ الوحدة وإمكانية التقريب

الخطابات والمطارات التي قدمت في إطار جمعية التقريب، أبانت عن تطلع حقيقي من أبناء المنهيين إلى التوحد في إطار ما بينهم من مشتركات، ونبذ ما من شأنه إثارة الفرقة والخلاف. ولا أحد ينكر جهود العاملين من كلتا المدرستين، من أجل تحرير هذا النزاع التاريخي، وإيجاد أرضية حوارية، تمكن من التقريب بين الإخوة الأعداء، والدفع بهم إلى حيث الواجب والمسؤولية في تحقيق هذه الوحدة التي ظلت حلم الإسلام والمسلمين منذ دّبّ فيهم الخلاف، وتملكهم الفتن.

وقد ظهر في خضم هذا النقاش، ثلاثة اتجاهات في مفهوم الوحدة المتوخاة في حياة المسلمين المعاصرة:

- ١ - اتجاه احتوائي، يرى أن الوحدة تتم بتلويب للمذاهب الأخرى في مذهب واحد.
 - ٢ - اتجاه نبذ الخلافات والتوحد على المصلحة العليا للمسلمين والأصول المشتركة وتجميد الخلاف التاريخي.
 - ٣ - اتجاه ما يمكن أن ننعتة بالتكفير، وهو الذي لا يرى أن هناك أي مجال للقاء والحوار أو الالتقاء.. فهو اتجاه يرى أن الوحدة موجودة وهي التي تتمثل في مذهبه، ويعمل على إقصاء الأطراف الأخرى.
- وقد تبين، أن كل هذه الاتجاهات مع تفاوت في الرؤية ومستوى النضج، لم تكن تعبر عن مفهوم الوحدة الإسلامية.
- فما يؤخذ على الاتجاه الأول، الاحتوائي، الذي يرغب في تذويب المذاهب في مذهبه الخاص، هو أنه اتجاه متفائل ومثالي، فهو يطمح إلى ما فشل فيه المسلمون عبر قرون من الزمان. وهو يمثل موقفاً غير موضوعي، ينطلق بخلفية حوارية لا تترك للآخر إمكانية الإقناع الإيجابي.

أما الاتجاه الثاني، فهو اتجاه متفائل أيضاً، ويملك شيئاً من النضج، بحيث يدرك مدى فشل المواقف الاحتوائية، فهو يحاول استثمار الواقع الإسلامي على تعدديته في سبيل تحمل المصير المشترك للمسلمين. إلا أنه لا يقدم مشروعاً واضحاً فيما يتعلق بالمعرفة الإسلامية، من حيث هي مجال لتحديات أخرى، تتطلب حسماً معرفياً.

ولسنا بعد ذلك في حاجة إلى الحديث عن الاتجاه الثالث وهو الاتجاه الإقصائي، لأنه لا يحمل أي مبرر معقول في موقفه الهجومى، فهو أحد مظاهر أزمة الأديان والأيديولوجيات جميعاً.

إن الوحدة الإسلامية هي بالدرجة الأساس مطلب معرفي قبل أن يكون سياسياً. لأن الأمة التي تتجلى فيها وحدة الحقيقة، حتماً ستكون أمة موحدة! فإذا ما استطعنا تجميد الخلاف وتأجيل الأزمة، لأهداف نعتبرها عليا، فإن ذلك لن يقدم الأمة خطوة واحدة على طريق الوحدة الحقيقية، مادام أن المعرفة تعاني أزمة مزمنة، وما دام أن تأجيل الأزمة لا يعني نسيانها أو إنهاؤها. بل إنه يعني توريثها للأجيال المقبلة، إلى جانب ما سنورثها إياه من مشاكل وأزمات بمزيد من التراكم والتحريف. ومع أن الوحدة المعرفية لا طريق إليها إلا بالبحث والدراسة والحوار والإقناع، فإن هذا الأمر من وظيفة النخبة العالمية، بإمكانها أن تواجه هذه المشكلات بكثير من النضج والاستيعاب والتفهم. وذلك عبر مؤسسات للحوار وبمحت قضايا الخلاف. ولا شك أن قضية كهذه لها علاقة بنضج المجتمعات، وليس بشيء آخر على الإطلاق.. لأن المجتمع الناضج يسمح بالتعددية والتعايش مع الفكر المخالف مهما كان نوع وحجم هذا الاختلاف. وكما أن القرن الواحد والعشرين يتجه صوب التعددية والتعايش وفكر الخلاف، فأيضاً يتجه نحو نقد الحقيقة ومحيص المعرفة بقوة وإصرار.

إذا أمكننا أن نتوحد، ونجعل التقارب إطاراً لبحث الخلاف بين الفرقاء، نستطيع أن نتوصل إلى نتيجة إيجابية في إطار وحدة المسلمين.. ومن هنا فإن مشروع التقريب ينبغي أن يكون إطاراً لمعالجة قضايا مثل هذا النوع وليس مشروعاً بديلاً عن وحدة المسلمين التي يبدو أنها أعمق بكثير مما يراه البعض بما أنها تعبر عن ضرورة معرفية!

الوجه الآخر للتشيع

هل التشيع إرهاب؟

هل العنف حالة من حالاته؟

هل كل شيعة هو إرهابي بالضرورة؟

خلال فترة طويلة، ارتبط التشيع بالعنف، والإرهاب، وما شابه ذلك من النعوت التي تحجب الوجه الآخر المشرق له. وهو وجه السلام، والحوار، والتعايش. لقد ارتبط عنوان التشيع بالعنف، في الحقب التاريخية السابقة، وفي إطار زمني معين. فلقد سلك الكثير من الخلفاء في حق هذه الطائفة نهجاً ظالماً، مع أن الوجه الحضاري المشرق للإسلام، لا يكاد يذكر دون أن يرتبط بوجوده شيعة على شتى المستويات، في الفكر والأدب والعلوم. فالعنف كظاهرة اجتماعية أو سياسية، له أسبابه الموضوعية المعقولة. فلا يمكننا أن نتصور فكراً عنيفاً دون أن يكون له تاريخه من المظلومية.

فمنذ السقيفة، حينما لم يجد الإمام علي(ع) القدر الكافي لقلب الوضع، لم يشأ

أن يجعلها عنفاً.. وقد فضل هضم حقه على أن يخوضها حرباً ضارية على مناوئيه. حتى إذا جاء الحسن (ع) لم يكن أمامه إلا أن يدخل في معاهدة مع معاوية حقناً للدماء، وبعد أن لم يعد له أمل في التغيير. والإمام الحسين (ع) الذي خاض أكبر ثورة في التاريخ، لم يكن يهدف إلى هذا الوضع، بل خيرهم بأن يتركوه ينطلق إلى إحدى الثغور ليقاتل حتى يموت، فرفضوا عليه إلا البيعة أو القتل، مما اضطره إلى المواجهة. وهذا حال باقي الأئمة الإثني عشر، لم يحص لهم التاريخ أعمالاً للعنف مشهورة، بل عرفوا بالعلم والتقوى والدعوة بالتي هي أحسن. وقد استطاع الشيعة خلال القرن الرابع الهجري، تشكيل دولتهم على مساحة تمثل أغلبية المجال الإسلامي، من خلال ثلاث دول قوية، «البويهيون والفاطميون والقرامطة». ولم يحص التاريخ في هذه الدول بما فيها الدولة القرمطية مثلاً عن عنف الشيعة وإرهاباً على نحو أسوأ من نظرائهم السابقين.

وإذا كان التاريخ يحكي عن حركة الحشاشين في «ألموت»، فإن ذلك راجع إلى مجازر الأيوبيين في حق الدولة الفاطمية، والمجازر التي قاموا بها في حق كل الشيعة. وقد أفنى بعض المتشددين بكفر الشيعة، مما ترتب عليه القول بإباحة دمايتهم وأموالهم ونسائهم.. وفي عهد الحجاج، لم يكن أحد يجرؤ أن يعلن تشيعه، بل لقد كان الناصبي ينادي باسم علي، فإذا التفت أحد من المارة قتله.. إذ حتى اسم علي أصبح جريمة يحكم على صاحبها بالارتداد.. وذلك خلال قرن من الزمن كان علي يلعن من على المنابر. ولعل شهادة حجر بن عدي الذي قتله معاوية لرفضه سب علي بن أبي طالب، أكبر دليل على حالة الأمة في العصر الأموي..

إن العنف والعنف المضاد، ظاهرة لها أسبابها الموضوعية. ومع ذلك يمكننا القول بأن الشيعة لم يخوضوا إلا معارك مفروضة، ودفاعاً عن حقوقهم. ولم يكن جهادهم همجياً أو دمويّاً، بل كان إنسانياً ومشروعاً، سواء في الماضي أو في التاريخ المعاصر.

ولو تأملنا التاريخ على نحو أعمق من المؤلف، لرأينا حقاً أن الشيعة أكثر الفرق الإسلامية حباً للحوار والسلام والتعايش. إذ من المفترض من المظلوم إذا تمكن من أسباب القوة أن يعيث فساداً في الأرض، وأن يقيم مجازر ضد العدو والصدى لا يفرق في ذلك بين ناقة وجل. فشأن المظلوم إذا تمكن من أسباب الانتقام أن لا يرحم. وهذا ما لم يفعله الشيعة في مختلف الأطوار التاريخية، حيث تمكنوا من إقامة دول ووجدوا فرصاً وإغراءات همة، لكنهم ثبتوا على المبدأ. وفي تاريخنا المعاصر، رأينا كيف أن الشيعة لم يكونوا أبداً متآمرين بل كانوا دائماً مناصرين للقضايا الإسلامية الكبرى، ومناصرين لقضايا إخوانهم من المذاهب الأخرى.. ففي العراق حيث الأغلبية شيعية، لم يثبت مرة أن صدر عن أحد الشيعة ذكر ما من شأنه القضاء على إخوانهم من السنة.

وقد حاول الإنجليز أكثر من مرة أن يفرقوا بين الشيعة والسنة، لولا علماء الشيعة مثل صاحب ثورة العشرين، السيد الميرزا الشيرازي، وأيضاً آل كاشف الغطاء النجفي. ونفس الشيء حصل مع العلويين بسوريا إبان الاحتلال الفرنسي حينما حاولت فرنسا خلق ما يسمى بـ دولة العلويين المستقلة، فتصدى لها العلويون بعنف، وأعلنوا انتسابهم لباقي المسلمين واعتمادهم شريعة الإسلام وفق المذهب الجعفري فجاء في البند الثاني الذي ضمنوه كراسهم سنة ١٩٣٦م قولهم: «كل علوي لا يعترف بإسلاميته، أو ينكر أن القرآن كتابه وأن محمداً نبيه، لا يعد في نظر الشرع علوياً، ولا يصح انتسابه للمسلمين العلويين». وهو نفس الموقف نجده عند الشيعة في إيران ولبنان والقطيف وغيرها من البلدان الإسلامية. وليس هناك من علمائهم من يكفر أحداً من المسلمين، غير أهل النصب الذين لا وجود لهم في تاريخنا المعاصر، وإن وجدهم نفر هنا أو هناك، فهم خارجون عن إجماع المسلمين جميعاً في تقديم المودة لمحمد وآل بيته.

ففي الاعتقاد الشيعي، لا يجوز تكفير أحد من المسلمين ما لم يعلن نصبه لآل البيت (ع) أي ما لم يجاهر بعذائه لآل محمد (ص).

إن الوجه الآخر للشيعية، هو وجه الاجتهاد والعمل الصالح، العطاء والبذل لما يصلح أمر الإسلام والمسلمين. لقد كانوا دائماً منارات العلم والمعرفة، ورواد العقلانية الإسلامية، والعرفان الإسلامي. لا تكاد تذكر مفخرة للمسلمين إلا وفي طليعتها شيعي. إن إسهامات الشيعة في تراثنا العربي الإسلامي واضحة لكل باحث منصف. وقد استمرت إسهامات الشيعة وطيبتهم على صعيد العلوم الإسلامية، حتى حدود عصرنا، حيث فجر السيد جمال الدين الأفغاني وهو شيعي إيراني أسد آبادي، فتيل النهضة العربية تلك التي استمرت مع محمد عبده، فأثمرت ما من شأنه أن يرفع الأمة العربية والإسلامية. ففي كل عصر وفي كل جيل، كان هناك شيعي بارز، يقدم إسهاماته الرائدة ويحدث إصلاحاً واسعاً ويقوم بأدوار طليعية. وحتى نستطيع حقاً أن نتعرف على الوجه الآخر للشيعية، وجه العلم والمعرفة والإسهام في تقدم حضارتنا وازدهارها، يجدر بنا أن نقدم نماذج منهم ومن تلك العلوم والاختصاصات التي برعوا فيها وشهادات الأغيار حولهم.

أعيان الشيعة منارات خالدة

أي مكابر من أدعياء العلم، يجرؤ على إقصاء هذه الواحة الخضراء من حظيرة التراكم العلمي والمعرفي العربي والإسلامي؟ وماذا كان هذا العقل الشيعي الجبار قادراً أن يفعل لو لم يشغله بطش الخلفاء وملاحقتهم؟ وماذا كان سيقدم للأمة لو خلّى له السبيل إلى تفعيل مهارته بشكل أكبر؟!

أو بتعبير أوضح، ماذا خسر المسلمون بمحاصر الشيعة؟! ألم يخسروا الكثير من الكوز، والإمكانات العلمية؟!

لقد قدم العقل الشيعي أخصب مادة أدبية في تاريخ المسلمين، إذ أن الأدب المأساتي الذي تولّد عن وعيهم المأساتي، جعلهم يقدمون أعظم روائع الأدب، خصوصاً في الشعر خلال العصرين الأموي والعباسي! أما الفلسفة، فقد كانت تشق طريقها داخل هذا العقل، حتى وصلت قممتها مع أعلام، مثلوا قمة الهرم الفلسفي في العصر الوسيط، وأعظم شراح الفلسفة اليونانية. وكذا في سائر العلوم الطبيعية. فعلى مستوى الشعر الذي يعتبر أفضل فنون القول عند العرب، إذ لم يدانهم فيه شعب من الشعوب، ولانافستهم في مضماره أمة من الأمم. وقد كان التراث العربي الشعري، تراثاً حياً ومزدهراً. وازداد إشرافه مع العصرين الأموي والعباسي. خلال هذه الفترة، ظهر شعراء أهل البيت، وشعراء آخرون من عموم الشيعة، كانوا فرساناً في الميدان..

حتى غدا من الصعوبة. يمكن، الحديث عن الشعر العربي في هذين العصرين، دون ذكر هذه الأسماء المرموقة، ومنهم الفرزدق والكميت، ودعبل الخزاعي والشريف المرتضى وأخوه الرضي، والسيد الحميري، وصفى الدين الحلبي... من شعراء أهل البيت، وآخرون بارزون كأبي الطيب المتنبي، وأبي نواس، وأبي العتاهية وأبي فراس الحمداني، وأبي تمام، وديك الجن، وأبي العلاء المعري..

ولاشك في أن موجة الشعر والشعراء لاتزال ممتدة في العالم العربي والإسلامي حتى في ظل هذا الوضع الرديء من وجودنا العربي، ويمثلها جيل من الشعراء الذين نبتوا في بيئة شيعية، وتغذوا من ثقافتها، شعراء معاصرون مثل الجواهري، والبياتي، وبدر شاكر السياب، ونازك الملائكة، ومظفر النواب، والسيد مصطفى جمال الدين، وعبد الحميد الخطي، وسعيد أبو المكارم.. وعشرات الشعراء الذين تزخر بهم النحف الأشرف والبصرة والقطيف والأحساء والبحرين وغيرها من الحواضر الشيعية.

أما على صعيد الفلسفة فقد تبلورت داخل الفضاء الشيعي بشكل كبير، حتى كان الشيعة أكبر عقل فلسفي، في تاريخ الفكر الإسلامي، بامتياز! ويكفي المسلمين فخراً أن كان من حظيرة هذا العقل الشيعي، قد برز المعلم الثاني الفيلسوف الفارابي، الذي اعتبر محطة تاريخية بارزة في الفلسفة المشائية. وقد بدأت أولى ملامح التفلسف مع متكلمي الشيعة الكبار، مثل هشام بن الحكم، ومومن الطاق. وبرز من صفوف الشيعة فلاسفة كبار ومشهورون، كالفارابي وابن سينا، والخواجه نصير الدين الطوسي، والسهورودي وميرداماد، وصدر المتألهين الشيرازي والسبزواري.. وقد كان للشيعة سبق وريادة في مجال تطوير الكثير من المفاهيم الفلسفية، كذلك التي تتعلق بالعلاقة بين الوجود والماهية، ومسألة أصالة الوجود كما بلور مفهومها صدر المتألهين الشيرازي، وهي أهم انقلاب في الفلسفة الوجودية، والتي لا تزال أساساً للوجودية المعاصرة بما فيها السارترية الظاهرانية!.

وفي العلوم الطبيعية والطب والكيمياء والفلك، نلاحظ أن المسلمين، خلال العصر العباسي، أصبحت لهم دورة حضارية. نتيجة اشتغالهم بهذه العلوم ونبوغهم في ميادينها. وقد اشتهر المسلمون يومها بعقريتهم وإنجازاتهم العلمية في الطب والكيمياء والجغرافيا والفلك والحساب. وهنا كان حظ الشيعة بارزاً، وإسهاماتهم مشهورة. وقد اشتهر الإمام الصادق (ع) إمام الشيعة السادس - بخبرته الواسعة وعلمه بالكيمياء الذي علمه تلميذه الشيعي، جابر بن حيان، كما لا يخفى على أحد تلك الفتوحات التي حققها الرئيس ابن سينا في الطب، حيث غدا مرجعاً أساسياً في هذا الاختصاص، لفترة طويلة في أوروبا. ونماذج كثيرة كالرازي في الطب والفلك، الذي أحدث انقلاباً في الفلك لا يقل عن الانقلاب الكوبرنيكي في أوروبا.

كما نجد للشيعة إسهامات في التاريخ ففي هذا الحقل المغربي، نجد مجموعة من المؤرخين الكبار من أمثال اليعقوبي والمسعودي، والنوختي وأمثالهم ممن يشهد بنبوغهم في هذه الصناعة..

أما في علوم اللغة، فإن الفضل يعود إلى علماء الشيعة في نظمها وتقعيدها، منذ أن أملى الإمام علي (ع) على أبي الأسود الدؤلي بعض المحددات اللغوية مثل التقسيم النحوي المشهور للكلمة (الاسم، والفعل، والحرف). وقد استطاع الشيعة بعد ذلك أن يؤسسوا لعلم اللغة وجعلها بحيث تصبح مادة قابلة للتعليم، فظهرت علوم وصناعات في الميدان نفسه، كالنحو والصرف والبلاغة.... فكان الخليل بن أحمد الفراهيدي وهو عالم شيعي أول من أسس علم اللغة ووضع علم العروض، وهو أستاذ سيويه. كما يعتبر قاموس «لسان العرب» أكبر قاموس عربي، من تأليف ابن منظور العالم الشيعي الكبير..

هذا وفي باقي العلوم الإسلامية، كعلم الفقه وأصوله وعلم الحديث.. فقد كان للشيعة فضل كبير على الكثير من علماء العامة. وقد مدح بعضهم هؤلاء الأعلام

وشهدوا على ثقتهم وغزارة علمهم. ويكفي أن يكون أئمة المذاهب الأربعة ممن تتلمذ على يد الأئمة الشيعة. وقد شهدوا أكثر من مرة على ذلك. فالإمام مالك، حينما يسأل عن الإمام الصادق: يجيب، بأنه أفقه من في المدينة. وقد قال أبو حنيفة «لولا الستان، لهلك النعمان»، أي الستان اللتان قضاهما تلميذاً للإمام الصادق. هذا مع أن المحدثين العامة من كان يتلمذ على علماء الشيعة مثل الكليني الذي شهد دروسه كثير من علماء العامة! وأيضاً الشريف الرضي. وقد خلف أعلامهم رسائل في علم الفقه والأصول والرجال وغيرها من العلوم ما يضيّق المقام عن ذكره. وأعتقد أن الكثير مما حار فيه العامة، له حلول في الفقه الشيعي. ولو انفتحوا على هذه المدرسة لوجدوا أجوبة واضحة عن كثير من الإشكالات الغامضة، ولكن هذا ما خسر المسلمون بحصار الشيعة..

◆ وبعد:

هذا هو الوجه الآخر للشيعة؛ بناءً وعطاءً، ونبوغاً حضارياً مشهوداً في أكثر الميادين. أما على المستوى الآخر، فللشيعة تراث كبير في تقنين علاقة المسلم بالآخر، التي هي علاقة تكافؤ واحترام. فليس هناك شيء أدعى للاحتياط من مسائل الفروج والدماء. إذ من الصعوبة بمكان، أن يتساهل الفقيه في هذه الأمور أو أن يتسرع في إصدار الأحكام حولها.

وقد أصبح شعاراً مقروءاً ومحفوظاً لدى كل الشيعة، بأن الإنسان إما أخ لك في الدين أو نظير لك في الخلق. وهو من كلام الإمام علي (ع) لليهودي الذي صاحبه في طريقه إلى الكوفة. إن سيرة الأئمة، وتعاليمهم لشيعتهم، تعتبر تراثاً أخلاقياً نادراً في تاريخ البشر. ووسيلة للتعايش والحوار مع كل الملل والأديان. ويكفي أن انتهى الفقه الشيعي بالقول بطهارة أهل الكتاب، وفي ذلك ما فيه من تيسير على المسلمين المنذغين إلى التعايش السلمي. فإذا كان أمر فقهم كهذا، فليس معقولاً أن يحكم

الشيعة بطهارة أهل الكتاب ولا يرون ذلك لإخوانهم السنة.

ليس في الفقه الشيعي ولا في فكره ما يفرق ولا ما يدعو للعداء. وليس من تعاليمه السمحة وإنسانيته الرحية ما يدعو إلى هجرة وتكفير، أو قتل الأبرياء، أو زعزعة النظام العام والإخلال بالأمن لصالح الفوضى وهوس الاقتتال. لم يكن التشيع يوماً نهجاً في الإرهاب، ولا مأوى للتأمر، ولا فكراً مغذياً للمراهقة السياسية وعنف المجرمين وعبث العابثين.

كان هناك فقه يوجه كل حركة المسلمين الشيعة. فقه محكم ودقيق.

ذلك هو الوجه الآخر للشيعة!

ونسأل الله السلامة!



ملحق الوثائق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اليوم

جريدة يومية تصدر عن دار اليوم للطباعة والنشر بالدمام

الجمعة ٢٥ محرم ١٤١٠ هـ ١٨ سبتمبر ١٩٨٧م العدد ٥٢٠٨



اجاب على هذه الفتوى
اللجنة الدائمة للبحوث العلمية والافتاء

الحمد لله والصلاة والسلام على من لا نبي بعده والله وصحبه
وبعد

عليك باتباع احد المذاهب الاربعة

السؤال : ان بعض الناس يرى انه يجب على المسلم ان يثق بغيره
ومعاملاته على وجه صحيح ان يثق احد المذاهب الاربعة المعروفة وليس من
بينها مذهب الشيعة الاصلية ولا الشيعة الزيدية قبل ضوالفهم فليقتلهم
على هذا الرأي على اطلاقه لمنهجون لتقليد مذهب الشيعة مثلا
والجواب : على المسلم ان يتبع ما جاء عن الله ورسوله اذا كان يستطيع اخذ
الاحكام بنفسه واذا كان لا يستطيع ذلك سأل اهل العلم فيها اشكل عليه من امر
دينه ويشرى اظم من يتحصل عليه من اهل العلم ليسهل مشاكلة امر كتابه
ولا يجوز للمسلم ان يثق بمذهب الشيعة الاصلية ولا الشيعة الزيدية
ولا الناصب من اهل البدع كالفرارج والفرقة والجمعيه وغيرهم وانما انتسبه الى
بعض المذاهب الاربعة المشهورة للأمرج فيه اذا لم يتحسب المذهب الذي
انتسب اليه ولم يتخلف الحق من الحق

نشرت هذه الفتوى في جريدة اليوم قبل يوم من
لقاء وجهاء شيعة الاحساء والقطيف مع الملك في
١٤٠٨/١/٢٦ هـ

عليك باتباع أحد المذاهب الأربعة

السؤال : إن بعض الناس يرى أنه يجب على المسلم لكي تقع عباداته ومعاملاته على وجه صحيح أن يقلد أحد المذاهب الأربعة المعروفة وليس من بينها مذهب الشيعة الإمامية ولا الشيعة الزيدية . . . توافقون فضيلتكم على هذا الرأي على إطلاقه فتمنعون تقليد مذهب الشيعة مثلاً ؟

والجواب : على المسلم أن يتبع ما جاء عن الرسول إذا كان يستطيع أخذ الأحكام بنفسه وإذا كان لا يستطيع ذلك سأل أهل العلم فيما أشكل عليه من أمر دينه ويتحرى أعلم من يتحصل عليه من أهل العلم ليسأله مشافهة أو كتابة .

ولا يجوز للمسلم أن يقلد مذهب الشيعة الإمامية ولا الشيعة الزيدية ولا أشباههم من أهل البدع كالخوارج والمعتزلة والجهمية وغيرهم . وأما إنتسابه إلى بعض المذاهب المشهورة فلا حرج فيه إذا لم يتعصب للمذهب الذي إنتسب إليه ولم يخالف الدليل من أجله .

KINGDOM OF SAUDI ARABIA
MINISTRY OF P.T.T.



المملكة العربية السعودية
وزارة البريد والهاتف

ORDINARY

برقية عادية

ملاحظات



Proim No.		الرقم والرقم		رقم المراسلة	علم ذو التاريخ
PILOT LINE	WORDS	DATE	TIME	تعليمات صليبية	
الوقت	التاريخ	الوقت	السرعة الإفرادي	AUCTION	مطابق ساعة الارسال
١١٣					

NAME OF ADDRESSEE

اسم المرسل اليه :

ADDRESS

اللقب و :

OFFICE OF DESTINATION

لدى

لدى

سلك الله

..... صاحب المصالي هير المار

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ..

ان حكمة وساسة حكيمة عادم المرضي الذين جمع قبل انسلمن وتوسعه كسبهم بهذا ماظرو طه تعاليم الاسلام وتزدهد غيرة في هذه الحقبة تصدبا للفظ الراسية التي تعدد لوى انسلمن وتفتتد وجدهم عبر ايج كتاب التوحيد للصف الثالث الثانوي التي فرت الوزارة تدريسه لهذا العام يجب جعله في السار المعالفة لومده في الآه قلب وجوده الوطن التي يجب ان غري وارنكم وهي وزارة غربة وتعلم هذا العاب الهام فلاذنا بحاجة لتي وجده لآه لا التي عززل وتشتت فالجلف قبل (ان التتبع دنا) فآ من سلم حصف بعد غيل بذلك فاذا لان طاء انسلمن صلبن لاسم يحتفل بذكرى مولد المرسل الأظم (م) غير جعلتهم الذي بلسيه كذلك (على حد تميمه) قبل انصارهم بالانضيل من مطلق المباد الانساني والدينية الي الله ١٢ هذا مدى مايفرزه الولف من الرأفة من الرأفة لأمهم بولن حصة أهل البيت (ع) قبل تصويهم معالكم ان طالبا شيما يجب على أسلف في اشعان مدرسي هو طمن في معتقده انسى هذا في حد ذاته على للفرقة بالصماء دلا من روع السدا بالقيام بهي اناء الآه والولس الياحد .

أخا اد روج لسايلكم لنا ولبيد الأمل في حكتم بعد بطركم فأمرأا . روجع هذا الكتاب من التهج حلا وتصعبلا

NAME, ADDRESS, PHONE-NUMBER OF SENDER, AND SIGN.

اسم و عنوان ورقم هاتف المرسل مع التوقيع

PLEASE WRITE THE TELEGRAM IN BLOCK LETTERS
DESTINATION SHOULD BE IN THE END OF ADDRESS

موجبا

مستوجبا

- الرجاء كتابة البرقية بخط واضح
- الرجاء كتابة بلد التوجيه كقصر كذا في الكويت
- رقم التوجيه بالتعبئة

صاحب المعالي وزير المعارف سلمه الله
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته :-

إن حكمت وسياسة حكومة خادم الحرمين الشريفين جمع شمل المسلمين وتوحيد كلمتهم وهذا ما تقوم عليه تعاليم الإسلام وتزداد ضرورته في هذه الحقبة تصدياً للخطط الرامية الى تبديد قوى المسلمين وتشتيت وحدتهم غير أن كتاب التوحيد للصف الثالث الثانوي التي قررت الوزارة تدريسه لهذا العام يصب بجملته في المسار المخالف لوحدة الأمة فكيف بوحدة الوطن التي يجب أن ترعى وزارتك وهي وزارة تربية وتعليم هذا الجانب الهام فيلادنا بحاجة الى وحدة أمة لا إلى تمزيق وتشتيت فال مؤلف يقول (أن التشيع بدعة) فما من مسلم حصيف منصف يقول بذلك وإذا كان علماء المسلمين مضلين لأنهم يحتفلون بذكرى مولد الرسول الأعظم (ص) غير جهلتهم الذين يـ كذلك (على حد تعبيره) فهل إشهارهم للتضليل من منطلق الجهاد الإسلامي والدعوة الى الله ؟! هذا عدا ما يقرره المؤلف من البراءة من الرفضة لأنهم يقولون بعصمة أهل البيت (ع) فهل تتصورون معاليكم أن طالباً شيعياً يجيب على أسئلة في امتحان مدرسي هو طعن في معتقده اليس هذا في حد ذاته خلق للفرقة والبغضاء بدلاً من زرع المحبة والوئام بين أبناء الأمة والوطن الواحد .

إننا إذ نرفع لمعاليكم لنا وطيده الأمل في حكمتكم وبعد نظركم فتأمروا برفع هذا الكتاب من المنهج جملة وتفصيلاً فنحن اليوم بحاجة ماسة لوحدة المشاعر والتغلب على الفرقة وهذا ما يوكده دائماً قائد مسيرة العلم والتعليم خادم الحرمين الشريفين . وفقكم الله .

لجنة التربية والتعليم
وزارة الشؤون البلدية والقروية
لجنة التربية والتعليم

تعميم لجميع الأمانات والمفوضيات وبلديات المناطق
والبلديات والمجمعات القروية المرتبطة بالوزارة

مالي
مادة
باسم مدينة الدمام

بموجب التعميم
أشارت إلى خطاب سعادة الرئيس العام لإدارات البحوث العلمية والإفتاء والدعوة
والإرشاد رقم ١/١٤٥ في ١٩/١/١٤٠٩ هـ حول طلب توجيه الأمانات والبلديات بمراقبة ومتابعة
الجزائريين العاملين بالمسالح والزامهم بمعرفة أرقام اللاجئ الشرعي وأن لا يفتن من ساروا
هذا العمل إلا من ثبت أنه مسلم صحيح المعتقد ينكر الخرافات كعبدة القبور وغيرها
مسألة يجب من دين الله وينكر جميع المعتقدات والبدع الكفرية كاعتقاد القادسية
والشاذلية وغيرها ويعمل بالمخالفة على الملاة وعدم التعامل بشأنها لقونها عمود الإسلام
وتحريمها كغير أكبر على أمم قولي العلماء . كما ينبغي تهيبه مكانه في
وردي فيه الجزائريين وغيرهم الملاة في أوقاتها .
سأحرص اليكم الاطلاع والحرى على تنفيذ ما تضمنه خطاب سادتي .
ولكم تحياتنا ...

وزير الشؤون البلدية والقروية

أبراهيم بن عبدالله

٩ / ١ / ١٤٠٩

٩٩٩ / ٥ / ١٤٠٩

الموافق ١٤٠٩ / ٥ / ٩

وزير

البلديات يصادق في ١٤ / ٢ / ١٤٠٩ هـ على فتوى بن يلز بمنع الشيعة
ممارسة مهنة - الجزارة - لانهم كفار ، وطبق ذلك في مناطق يسكنها الشيعة
وحدهم ! .

بسم الله الرحمن الرحيم

المملكة العربية السعودية
وزارة الشؤون البلدية والقروية
وكالة الوزارة للشؤون الفنية

تعميم لجميع الامانات والمديريات وبلديات المناطق والبلديات والمجمعات
القروية المرتبطة بالوزارة

سعادة / امين مدينة الدمام
بعد التحية ،

إشارة الى خطاب سماحة الرئيس العام لإدارات البحوث العلمية
والإفتاء - الدعوة والإرشاد رقم ١٤٥ / ٢ في ١٩ / ١ / ١٤٠٩ هـ
حول طلب لوجيه الامانات والبلديات بمراقبة ومتابعة الجزارين العاملين
بالمسالخ وإلزامهم بمعرفة أحكام الذبح الشرعي ، وأن لا يمكن من
ممارسة هذا العمل إلا من يثبت أنه مسلم صحيح المعتقد ، ينكر
الخرافات كعبادة القبور وغيرها ، مما يعبد من دون الله ، وينكر جميع
المعتقدات والبدع الكفرية كمعتقد القاديانية والرافضة وغيرها ، ويعرف
بالمحافظة على الصلاة وعدم التساهل بشأنها لكونها عمود الإسلام
وتركها كفر اكبر على اصح قول العلماء . كما ينبغي تهينة مكان في
المسلخ خاص للصلاة يؤدي فيه الجزارون وغيرهم الصلاة في اوقاتها .
نرغب اليكم الإطلاع والحرص على تنفيذ ما تضمنته خطاب
سماحته .

ولكم تحياتنا . وزير الشؤون البلدية والقروية

ابراهيم بن عبد الله العنقري

١٤ / ٢ / ١٤٠٩ هـ

سلب قضاء الشيعة صلاحياته .

رسالة الى امير الشرقية تكرر الاعتراض في ١٨ / ٥ / ١٤٠٦ هـ .

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرة صاحب السمو الملكي امير المنطقة الشرقية المحترم .
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ، وبعد ...
إن جلالة والدكم العظيم قد استرعاكم امر هذه المنطقة حيث وجد في سموكم الرجل الكفء لحمل الامانة والقيام بمهام المسؤولية ، وتباشر ابناؤها بهذه اللقطة السامية ، لأن سموكم يتمتع بحيوية الشباب المؤمن ، ويتحلّى بروح العلم . وهو في ذات الوقت نجل راعي هذه الأمة . فهو بالطبع أحرص على حقوقها وحرص سموكم على حقوق هذه المجموعة هو حرص على ديمومة العدل ودعم لاستمرار الحكم في .
تشريع الله تبارك وتعالى .

ومن هنا لازالت الافراح تعم الجميع ممثلة في الإحتفاء والتكريم وإظهار الولاء الدائم من الجميع .

ويذكر من ذلك بادرنا بأول فرصة لطرح قضايانا ومشاكلنا أمام سموكم بوضوح وإخلاص وتجرد ، واستمر العرض والبيان يأخذ طريقه في شكل اجتماعات ومحادثات وكتب وبرقيات ، وقلوبنا تغمرها الثقة بأن يكون الإنفراج على يد سموكم المباركة لأولويات هي في منتهى البدهة كحق يكتسبه المواطن بصفة المواطنة . حتى كان آخر اجتماع بسموكم في آخر شهر رجب عام ١٤٠٥ هـ فكان سموكم في تفهم لما طرحناه من قضايا قمة في الإحاطة والشمول والوعي بأهمية الإستجابة .

وحيث أن شيئاً - ما - لم يتحقق مع مرور الزمن ، وقد اخذ معنا التعامل منعطفاً خطيراً جداً ، وأهم ما يتمثل فيه :

أولاً : سلب صلاحية محكمة الاوقاف والمواريث ، حتى في نظرها للعلاقات الزوجية فضلاً عن أي موضوع آخر ، كالنظر في دعاوى الاوقاف والمواريث ، وأن المحاكم لا تقيم أي وزن لصك صادر منها ؟

اي موضوع من المواضيع الخاصة بقضايا الشيعة .
ثانياً : عدم الإعتراف من قبل المحاكم وكتاب العدل والدوائر الأخرى
بحجج الإستحكام الصادرة أو التي تصدر منها أو التي صدرت من
قضاة الشيعة السابقين . والحقيقة أننا لا نعرف تفسيراً لهذا . الذي
نعرفه أن قضاة الشيعة السابقين ومحكمة الأوقاف والموارث الحالية
معتمدون من الدولة ويحكمون بما يخص الشيعة ويطبق مذهبهم . وإذا
كانت بعض آرائهم الفقهية لا توافق آراءً فقهية أخرى ، فهم لم
يخرجوا عن كونهم مسلمين لهم حقوقهم ومشاعرهم وهم لا يختلفون عن
بقية الفرق الإسلامية في الاختلاف فيما بينها في الآراء الإجتهدية
والفقهية .

فطرح آرائهم جانباً وحمل الشيعي على الأخذ بخلاف مذهب في وقفه
وميراثه وأحواله الشخصية . إكراه له على الأخذ بما لا يعتقد - ولا
إكراه في الدين - . ثم إن الإصرار على نبذ صكوك الشيعة يضعنا في
كماشة لا مخرج منها ، ويؤدي بالتالي الى مصادرة المبالغ العائدة الى
أصحابها لقاء ما نزعته البلدية وإدارة الطرق وغيرها ، بانتظار أن
يسحبها الى تلك الجهات بصكوك يقبلها كاتب العدل لإفراغ
الأملاك والأوقاف التي انتزعت منذ سنتين ولكي يقبض أعضاها ،
فكتاب العدل لا تقبل صكوكنا والمحاكم لا تعترف بشرعية أوقافنا .

رابعاً : منعنا من الإستمرار في بناء النوادي الحسينية -
الحسينيات - رغم أنها كانت قائمة قبل وبعد دخول الملك عبد العزيز -
رحمه الله - ومازال السماح بها قائماً حتى عهد قريب . وهل
الحسينيات إلا مواضع تعليم لتعاليم الإسلام وإرشاد لإقتفاء تعاليمه ،
وأمر بالمعروف ونهي عن المنكر . ولم يعد ما يقال فيها سراً يمكن حمله
على غير ما هو عليه .

إننا لم نعد نطالب بالإصلاحات الضرورية ، وقد كان ذلك من ذي قبل
نحس أن لنا كرامة المواطن المسلم . أما ونحن نعانى ما أشرنا اليه ،
الامر الذي يشكك في إسلامنا وربما انسحب على ولائنا ، فإننا نؤكد
حقيقة ساطعة كسطوع الشمس في رابعة النهار هي أننا مسلمون

مواطنون مخلصون للدولة السعودية ، لا انتماء لنا سوى هذين .
لذلك نرجو سموكم التدخل السريع بحل مشاكلنا الانفة الذكر
باعتقاد الصكوك السابقة واللاحقة وحصر دعاوى الوقف والميراث
والاحوال الشخصية بمحكمة الاوقاف والموارث ، ومنحها إصدار
حجج الإستحكام في هذين الفرعين ، والسماح لنا ببناء المساجد على
نفقاتنا الخاصة مع الحسينيات .

وتقبلوا سموكم اسمى الإحترام

١٨ - ٥ - ١٤٠٦ هـ

. رسالة الى امير الشرقية ووزير الداخلية
تطلبهما بتوفير حقوق القاضي الشيعي اسوة بغيره من القضاة .

حضرة صاحب السمو امير المنطقة الشرقية المعظم
صورة / مع الاحترام والىجلال لصاحب السمو وزير
الداخلية المعظم

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد :-
كما يعلم سموكم أن الدولة العلية قد منحت الى قاضي الشيعية
الاستقلال في القضاء وفوضت اليه امر النظر الى الاوقاف والموارث
والاحوال الشخصية المتعلقة بالشيعية . ومثل هذا العمل الجليل المتسع
المتشعب لايمكن أن يقوم به شخص القاضي بمفرده لاسيما بعد أن
دخلت الاعمال / كل الاعمال مرحلة التنظيم والترتيب والحفظ
والتسجيل ، وصارت تمر المعاملات من دور الاستلام الى دور القيد ومن
ثم الى دور النظر فالضبط فاصدار الحكم وإخراج الصكوك فتسجيلها
وتوديع المعاملات . هذا غير ضبوط الإثبات والإنكحة والعقود والطلاق
والولايات وغيرها كثيراً وكثير مما له علاقة بهذا الشأن . كما انه ليس
من الممكن أن يكون منزل القاضي هو المحكمة . وإذا كان قد أمكن من
ذي قبل فلأن الامور والقضايا والدعاوى ليست بهذا الإتساع وهذا
التنظيم وهذا الحجم الذي أصبح ينوء به شخص القاضي ويوفوق قدرة
القاضي البدنية وطاقته العملية أضعافاً أضعافاً . وحيث أن الدولة /
جزاها اخير / قد وفرت لجميع المرافق جميع متطلباتها الإدارية
والمادية وعينت بتنظيم جميع الأجهزة وتزويدها بمستلزماتها . لذا نرجو
توسط سموكم لدى المعنيين بالامر أن يكون لقاضي الشيعية كما لغيره من
الأجهزة مقراً يكون مركز للقضاء وكتاب وقراش ومراسل ولانظن أن
ذلك إلا من أبسط الامور تحقيقه . وليس بإمكان القاضي الإستمرار في
عمله بنفسه ليكون هو القاضي وهو المسجل وهو كاتب الضبط وهو المحرر
وهو مخرج الصكوك وهو المودع .. الخ كل ذلك شيء لايرض به
المسؤولون .

احتجاج بإقـامـة اعلان الشيعة الى الملك بشأن عدم توظيف المواطنين الشيعة في ارامكو والمؤسسات الحكومية والاهلية الاخرى .

خادم الحرمين الشريفين فهد بن عبد العزيز حفظه الله
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته :-

على اثر ما يعاني ابنائكم المواطنون السعوديون الشيعة من مرارة الحرمان وقسوة المعاملة بابعادهم عن التكسب والعمل في بلادهم رفعنا لمقامكم السامي برقيا برقم ٦٠ وتاريخ ١٤١١/٥/٣٠هـ اوضحنا فيها مايعانونه من البؤس ولذعة الجوع ، وسوء الحالة التي يعيشونها رجالا ونساء عجزة واطفالا ، بسبب ما قامت به شركة ارامكو وتبعها غيرها من الشركات والمؤسسات بعدم قبول اي شيعي للتوظيف مهما كانت مؤهلاته او شهادته حتى ولو كان جامعا من حملة البكالوريوس او الماجستير في الوقت الذي يوظف غير الشيعي حتى ولو لم يكن مؤهل ، ولم تكتف ارامكو بالتوقف عن توظيف الشيعة فقط بل إنها ابعدت ذوي القدرات والكفاءات عن مناصبهم وانزلت البعض الى وظائف ادنى ، مما جعل المواطن الشيعي لا يلاقى سوى الرفض وعدم القبول في بحثه عن الوظيفة او العمل ، فيعود ادارجه قابعا في بيته يجر اذيال الخيبة يجتر الامة واحزانه وهو في بلده الذي هو منبع الخير واصل العطاء ، وكنا نعتقد ان مقامكم السامي بمجرد اطلاعه على مرفوعنا وعلمه بما الات اليه اوضاع ابنائه من البؤس والجوع بسبب إحصاء منافذ الرزق والعمل في وجوههم ، إعتقدنا أنه سيصدر امركم السريع الحاسم برفع هذا الحرمان وفتح أبواب العمل لهم على ارضهم وفي بلادهم الذي عاش فيه ابائهم واجدادهم منذ آلاف السنين ، وان يعاملوا بالمساواة كغيرهم من بقية المواطنين دون فرق بين شيعي او سني نظراً لما نعتقد في شخصكم من صفة الحاكم العادل الذي هو مسؤول عنا امام الله سبحانه ، لاننا وبقية المواطنين نعش تحت علم حكومتكم الخفاق ، لذلك إستفربنا من تمادي شركة ارامكو وغيرها من الشركات والمؤسسات في التعنت وإصرارها على التمييز والتفرقة بين

مواطنن وآخر دون سبب سوى أنهم شيعة فقط ، وكان هذا المذهب الذي هو أحد المذاهب الإسلامية جريمة لا تغتفر ، وهذا تحد سافر وظلم فظيع لا ترضونه لأنكم الحاكم العادل وإذا لم نفزع لمقامكم السامي وأنتم المسؤول عنا بعد الله سبحانه فإلى من نفزع ؟ وإلى من نلجأ لئلا نشكوانا والأمناء . لذا نعود لمقامكم والثقة تملأ قلوبنا ، والأمل يفمر نفوسنا لإنقاذ هذا البلد البائس من معاناته ومحنته ورفع هذا الظلم الواقع عليه بإصدار أمركم القاطع الحاسم والعاجل لأرامكوا وغيرها من الشركات والمؤسسات بأن تعامل الشيعة كمعاملة كبقية المواطنين في إفساح المجال أمامهم للعمل وأن يكون راضهم أو قبولهم خاضعا لنفس الشروط والمقاييس التي يخضع لها غيرهم تحقيقا للعادلة ودرءا للمفاسد والأخطار المترتبة على تفشي البطالة والعوز والحاجة وكما لا يحس أبناء هذا الوطن باليأس والاحباط وهم يرون خيرات أرضهم تعم القاصي والداني لاني داخل المملكة فحسب بل وفي البلاد العربية والإسلامية وهم منها محرومون وعنا مبعدون ، نكرر مرة أخرى صرختنا بإصدار أمركم الكريم بإلغاء أي نوع من أنواع التفرقة والتمييز بين أبناء . ! الوطن الغالي علينا جميعا حفظكم الله ذخرا لهذا البلد وحصنا له من كل سوء .

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرة صاحب السمو الأمير أحمد الفصح سمو دين جلوي

حضرة طهم الأحرار ورحمة الله وبركاته على الدوام . بسم الله

إن الحكومة العليا قد كتبت لسمو الوالدين حية المظفر . وكما في هذه الحاشيات ربح للمكونة ما نصه بسطة بختنا كسنة
سلنا لها منصفها كسنة الأم الأصلية قد استعانت بختنا . لذا لا بد لنا من أن نرسلكم كم الكرم حدود الكف التي تفسر د
لهذه المدة . قد أصبحت حية الرقابة على الكف و لأنها لا بد أن تكون الأصلية في . أن الهيئة
أصبحت مع الكف حتى الرسائل المعلقة القديمة وطبقة السج التي وردت الهيئة . لذا كانت حية الرقابة تترك على الكف
السياسة أو التي تعرض للدين الأصلي . ليس من حيا أن تعرض للجمعية عدل لأمر لجنة . أن الكف ما لأنها لا تعرض
على أو لأنها اختارت ذهب و دون آخر . شك بهذه الهيئة التي أصبحت تسمى اللجنة بمراد كاشنة لجنة أو الأثر من ذلك .
ولا من إلا بما لك السمو من حتى يثبت الأمر عليها . هو حرر حين الكفاني فرد . في حال أن هو ردها سندد بالرجوعها
إلى حيا لها . إن الحاج .

بسم الله الرحمن الرحيم . إن الكف التي كانت لسمو السيد الزاوي هي مملوكة الألف والأحسان كالف ولا يملكونها الرقابة . قد
طلب إرجاعها للجان الآتية حتى الآن . ما زال لاني الطهران حراً على حرها . هو حيا في أراضي الكف ما أنه يجرى بها
الذكر والناث . يخط بسطها . هو الكف ما هي التي تسمى الناس و فرج سمو ام . فالدلائل الكف لا بد أن رأى الهيئة أنه من
الشيء عدل لمرور الكف و مملوكة لم يكن يملع بغير لها . و طام قد استعد بالرجوعها لا حرر لمرورها . لذا هو من سمو كم حسن
العضو السابق له بالرجوعها من أن لم سمو كم ذلك . حمل الله عندك جدسلا و السلام عليكم ١٣٧١ / ١٠ / ١

هذا كذا في سنة ١٣٧١ / ١٠ / ١
هذا كذا في سنة ١٣٧١ / ١٠ / ١
هذا كذا في سنة ١٣٧١ / ١٠ / ١
هذا كذا في سنة ١٣٧١ / ١٠ / ١

هذا كذا في سنة ١٣٧١ / ١٠ / ١
هذا كذا في سنة ١٣٧١ / ١٠ / ١
هذا كذا في سنة ١٣٧١ / ١٠ / ١
هذا كذا في سنة ١٣٧١ / ١٠ / ١

الكتاب الشيعي ممنوع أنى كان محتواه .. في الوثيقة احد المواطنين جلب نحو ١٤٠٠ كتاب ،فتفتت مصادرتها من قبل هيئة الرقابة ،واصر قاضي الظهران على حرقها رغم ان صاحبها ابدى استعدادا لإعادتها من حيث انى بها . وجهاء الشيعة وعمدهم احتجوا على ذلك في جمادى الاولى من عام ١٣٧٤ هـ لدى أمير الشرقية سعود بن جلوي .

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرة صاحب السمو الامير الاجل الشيخ سعود بن جلوي ، الموقر
بعد رفع عظيم الإحترام ورحمة الله وبركاته على الدوام ..
يا صاحب السمو

إن الحكومة الجليلة قد كفلت لجميع المواطنين حرية المعتقد .. وكنا
في عديد المناسبات نرفع للحكومة ما نحسّه مجحفاً بحقنا كجماعة
مسلمة لها معتقدها كسائر الأمم الإسلامية فنجد استجابة مطلبنا ..
لذا لا نرى مناصاً من أن نرفع لسموكم الكريم بصدد الكتب التي ترد
لهذه البلاد ، فقد أصبحت هيئة الرقابة على الكتب وكأنها لا ترى الأمة
الشيعية إلا كأمة ليست من الإنسانية في شيء .. لأن الهيئة أصبحت
تمنع الكتب حتى الرسائل العملية الفقهية ومناسك الحج التي ترد الى
الشيعة .

فإذا كانت هيئة الرقابة تشرف على الكتب السياسية أو التي تتعرض
للدين الإسلامي ، سيس من حقها أن تتعرض لكتب شيعية تدخل لأناس
شيعة . إن الحكومة ذاتها لا تفرض على مواطنيها اعتناق مذهب وترك
آخر ، فكيف بهذه الهيئة التي أصبحت تتحدّى الشيعة بصورة فاضحة
مشينة ،والأنكى من ذلك ، بدلاً من اعلانها للكتب الممنوعة حتى يتجنب
الناس جلبها ، هو حرق جميع الكتب التي ترد ، في حال أن موردها
مستعد بإرجاعها الى محلاتها ، الى الخارج .

يا صاحب السمو

إن الكتب التي جاءت لعبد الحميد الزاير ، وهي تقارب الالف
والاربعمائة كتاب ، وقد منعها هيئة الرقابة ، قد طلب إرجاعها

للخارج ، إلا أنه حتى الآن وما زال قاضي الظهران مصرّاً على حرقها ، وهذا شيء لا يرضي الحكومة ، لأنه يضرّ بحالة المذكور المالية ويحط بمعاملته ، والحكومة هي التي تشجع الناس وترفع مستواهم . فإذا كانت الكتب لا توافق رأي الهيئة فإنه من المسمّى جداً حرق الكتب ، وصاحبها لم يكن يعلم بمنع دخولها ، ومادام قد استعد بإرجاعها ، فلا مبرر لحرقها .

لذا نرجو من سموكم حسن النظر ، والسماح له بإرجاعها كما سبق أن أمر سموكم بذلك .

جعل الله عهدكم عهد مساواة والسلام عليكم .

.. / ٥ / ١٣٧٤ هـ

الموقعون : عمدة صفوى - سلمان عبد الهادي ، عمدة الجارودية - صالح السليمان ، عمدة حلّة محيش - ابراهيم العجيان ، عبد الله الشماسي ، أحمد سنبل ، عبد الكريم الخنيزي ، حسن المرزوق ، سعيد عمران ، محمد علي الشماسي ، عبد الرؤوف السنان ، منصور الشماسي ، فوزي الجشي ، صالح بن عباس ، أحمد الزاير ، محمد سعيد الخنيزي ، عبد الواحد الخنيزي ، عبد الرسول صالح الجشي ، أنور الجشي ، عبد الكريم سنان ، حسن السنان ، وغيرهم .

سم الله الرحمن الرحيم

محرر: صاحب الحق العظمى على المجد والثبات الاول لرئيس مجلس الدولة محمد الهادى عبد الله المحمدي
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

كما لا يخفى على سركم انه كما انه من الحكم للدولة ان لا تمنح الحقوق والامتيازات للمواطنين بل للحاكم
والسلطان اذا كانت الدولة تتصرف بتصرف من تعظيم وتكريم - سبل العدل الذي امر الله سبحانه به وباتجاهه
ذلك انما يحكم الذين المستطيل والسياسة العظمى تصرف هذا سلوكه جنسية وتطويعه وانما من تعظيم .

ويمكننا القول ان سمحت الامتيازات التي تقرر فيها على تلك الامتيازات - ليس وانما الله - نرى ان الحكم هذه عليه

والى ما تاتى الله - وهي تتصرف بتصرف من تعظيم وهي على ذلك تترسم تعظيم الاسلام العبادية .

بأننا اهل العظمى كثر من التعظيم المسمى الكرم نعتقد بان الدولة تصرفنا هذا سلوكه وطهدة .

سلوكنا في تعاملنا مع المستطيل عند بداية المجد . وطهدة طائفة سلفه قد عايناهم في المحمدي . لهم نعمة امانة /
اتمامية وكان نفعنا بتلك الاعيان لدينا بان الحكمية التبريد - كما ان الله بها الذين اعتدنا من نفسنا بما بها
وصل نرى فيها وامانة القول فيها بالحقنا باننا طائفة كثر من الامانة المسكونة لبا حقوقنا الاعيان والحقانية - وانما
لذلك نعتبر الحكمية نية والامتيازات التي - غير ان - والامان يصور نوصنا - نأخذ ان نعلم ان كما نعلم ان الامان
تبدلت نظرة المستطيل وتغيرت صفاتها فهم كثر من نية بما على خلا لا من نية على اعم ما يصر عليه الامر في حياته
ذلك هو كثر من نية نية وما به حكمة اسلامية .

لقد كان احكام المسمى في بداية المجد اسمودي الكريم والى ما نرى في الحكمية في كثر من الحكمية الاسلامي في المسمى
والا والى ما نرى . وكان المجد المسمى يتخذ كاتبة العدل وكان المجد المسمى يتخذ كاتبة العدل وكان المجد المسمى يتخذ كاتبة العدل
مركزا في النسخة . ونما نرى ان الله على ما يتخذ به كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى
في صفاتها بما كان الله - والسياسة باله - وذلك ولعل نأخذ في الحكمية صدرت لتتبع الحكمية المحمدي .

فانما يعني من الحكمية المسمى صفاتها على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى
وانما لم نرى في صفاتها من المسمى والمسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى
المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى
الاسمية كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى
نقسم بما نرى . النية نية من الله بالحقية والمسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى
اركان الاسلام . بين حين ان الزمان الكرم والحقانية المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى
في ذلك نعلم على من المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى
الرسول هو احد طرق المسمى - بل هو كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى
وهو كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى على كاتبة العدل المسمى

نلتفت بفتاوى هذا المسمى بسم الله

رسالة من علماء الشيعة الكبار الى فهد في اواسط ١٣٩٥ هـ تحتج فيها على سلب القضاء الشيعي صلاحياته عبر اصدار لائحة من قبل مشايخ الوهابية رفضها الشيعة بقوة .

بسم الله الرحمن الرحيم

حضرة صاحب السمو الملكي ولي العهد والنائب الاول لرئيس مجلس الوزراء ووزير الداخلية ، فهد بن عبد العزيز المعظم .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد .

كما لا يخفى على سموكم ، انه كلما امتد زمن الحكم للدولة ازداد التفهم العميق والتجاوب الصادق بين الحاكم والمحكوم ، إذا كانت الدولة تشعر بشعور من تحكمهم وتنهج سبيل العدل الذي امر الله سبحانه وتعالى به وباتباعه . ذلك انها بحكم الزمن المستطيل والممارسة الحكيمة ، تعرف جيداً سلوك ونفسية وطقوس وعادات من تحكمهم . وحكومتنا الجليلة قد جمعت الصفات التي تتوفر فيها مثل تلك المبتنيات ، فهي والحمد لله ، تمرست بالحكم مدة طويلة والى ما شاء الله ، وهي تشعر بشعور من تحكمهم وهي فوق ذلك تترسم تعاليم الإسلام السامية .

وإننا اهل القطيف كجزء من الشعب السعودي الكريم ، نعتقد بان الدولة تعرفنا جيداً سلوكاً وعقيدة .

سلوكاً في تجاوبنا مع المسؤولين منذ بداية العهد . وعقيدة طائفة مسلمة تتمذهب بالمذهب الجعفري ، فهم شيعة إمامية إثنا عشرية . وكان شعورنا يؤكد الإحساس لدينا بأن الحكومة الرشيدة كلما امتد بها الزمن اعطتنا من تفهمها وتجاوبها ، وعمق تجربتها ، وأصالة النبل فيها ، ما يطمئننا بأننا طائفة كجزء من الأمة المحكومة ، لها حقوقها الإجتماعية والمذهبية ، وأنها لذلك تعيش الطمأنينة والاستقرار النفسي . غير أنه - والالهم يعصر نفوسنا - نأسف ان نقول انه كلما تطاولت الايام تبدلت نظرة المسؤولين وتغيرت معطياتهم الفكرية نحونا بما يلقي

ظلالاً من تخوفنا على أهم ما يحرص عليه المرء في حياته ، ذلك هو كوننا شيعة تحت رعاية حكومة إسلامية .

لقد كان العالم الشيعي في بداية العهد السعودي الكريم ، وإلى مدة غير قليلة - يقضي في كل فروع الفقه الإسلامي ، في العروش والأموال وغيرهما . وكان الرجل الشيعي يشغل كتابة العدل ، وكان الفرد الشيعي يشعر بالمساواة مع أخيه السنّي ، وكانت القطيف مركز الثقل في المنطقة . وشيئاً فشيئاً أخذ منها ما تتمتع به ، حتى آل الأمر بأن أصبحنا في نظر المسؤولين نحكم في قضائنا بغير ما أنزل الله - والعياذ بالله - وذلك واضح تمام الوضوح في اللائحة التي رت لتنظيم القضاء الجعفري .

فماذا يعني عرض الصكوك الصادرة من قضائنا على رئيس المحكمة الشرعية ليصادق عليها ، ما لم تتعارض والعقيدة الإسلامية ، ؟ . وإذا لم تُعرض فستبقى رهن التعطيل والتحجير ، ويبقى كل أهل القطيف بمشاكلها القائمة ومشاريعها المجمّدة ، وأملاتها المهددة بالتلف والضياح والنزاع .

وإذا جئنا لنبحث الأمر على ضوء التعاليم الإسلامية ، فبأي رأي نأخذها ؟ والمذاهب الإسلامية كثيرة ، والمشهور منها في العالم الإسلامي خمسة مذاهب . معلوم أن المسلمين كافة يلتقون في دعائم الإسلام وأصوله ، فكلهم - بما فيهم الشيعة - يشهدون لله بالتوحيد وللرسول بالنبوة ، ويقرون بالمعاد ، ويرون أن الصلاة والزكاة والحج والصيام والجهاد أركان الإسلام . ويرون جميعاً أن القرآن الكريم والسنة النبوية - فعلاً وقولاً وتقريراً - هما مصدر التشريع في الإسلام . كل ذلك متفق عليه بين المسلمين ، ولكن الخلاف في أمور كثيرة وفي فروع فقهية واسعة ، قد يكون الطريق إلى معرفة سنة الرسول هو أحد طرق الخلاف ، بل هو أكثرها خلافاً . وقد يكون الفهم للنص القرآني الحديث هو الآخر مصدر الخلاف ، وهو كذلك . وقد يكون النظر في ما جد ويجد من أحكام سبباً لإختلاف الرأي ، وهو ما حدث . ولذلك تفرّعت الفروع الفقهية ونشأت المذاهب وتوسّعت سبيلها . ولم تكن الشيعة ولا المذهب الشيعي وليد اليوم أو الأمس ، بل هو

من لدن فجر الرسالة ، ولم تكن الشيعة في القطيف وافدة من عقد من السنين ، بل المنطقة بأسرها شيعية منذ فجر الإسلام ، ولقد دخل المغفور له مؤسس هذه الدولة والدكم جلالة الملك عبد العزيز البلاد بترحيب من أهلها ، وهو يعرف أنهم شيعة ، وأعطى لهم ضمان الحرية المذهبية .

إن سموكم والمسؤولين تعلمون أننا شيعة جعفرية ، والشيعة تختلف في كثير من الفروع الفقهية - كما قلنا - مع غيرها من المذاهب ، كما تختلف المذاهب أنفسها .

فالشريعة ترى صحة الوقف على الرسول وآله ، لإقامة ذكرى مولايدهم ووفياتهم وغيرها ، وغيرها لا يرى صحة ذلك . والشيعة لها رأي يختلف - نوعاً ما - مع بعض المذاهب في الإرث .

فإذا عرض صك من هذا القبيل على المحكمة فهل ترون سموكم أن رئيسها سيصدق على صحته ؟ إذن فإنه سيخالف مذهبه . وإذا نقضه ، هل يلزمنا ذلك ونبطل مذهبنا ؟ .

ثم وقد حصر المسؤولون نظر القاضي الشيعي في أوقاف وموارث وعقود وطلاق الشيعة أنفسهم . لماذا لا يعترف بصكوكهم في الجهات الرسمية ، ولماذا يطلب منهم عرضها على المحكمة ليبطل ما يبطل ويصحح ما يصحح ؟ اليس قاضي الشيعة قاضياً للشيعة ؟ وليس الشيعة جزء من المملكة لهم حق رعاية مذهبهم ؟ وكيف يعطى لأحد المتداعين الشيعيين حق النظر في المحكمة الشرعية السنية إذا طلب ذلك فيما يتعلق بمختصات الشيعة ؟ . فهل إلى القاضي الشيعي مثل ذلك الحق ؟ . إن سموكم وهو ممثل جلالة الملك المعظم وولي عهده الأمين تعرفون تمام المعرفة أننا شيعة منذ القدم ولنا رأينا المذهبي وطقوسنا المذهبية وعاداتنا الأصيلة .

وسموكم خير من يعي أهمية الإصلاح والصلاح . لذا نتقدم لسموكم راجين التكرم بإلغاء اللائحة جملة وتفصيلاً ، وإعادة حقوقنا القضائية الجعفرية كما كانت عليه سابقاً مع رعايتنا في بقية الأمور الأخرى ، وأنتم وكل المسؤولين مسؤولون أمام الله . وإذا كان أحد يشك في صدق نوايانا أو يودّ أن يناقشنا فيما يظن عنا أو فيما

نعتقد فنحن عند حسن ظن الجميع .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

أهالي القطيف : عبد الحميد الخطي ، علي يحيى ، فرج
العمران ، أحمد آل سيف ، سيد حسن العوامي ، السيد حسين
العوامي ، عبد الله حسن المطوع ، علي مكي المعلم ، سيد محمد
العوامي ، عبدالجليل محمد الزهيري ، علي محمد الشيخ ، محمد
المهدي ، سعيد الشيخ علي أبو المكارم ، وغيرهم .

مسرح انقلاب رقم ۸۷۱ ح ۱

محمديا نحن الونحن أدناه بعد من اللورد رقم ، بد فني الوارد من أمريكا
البريد منه ومنازل Dallas TX 76018 ١٩٢٧٢ No 908 p.o.

الرسول الى وصفيته : من صف

١- واعلمت كتاب البشارة والامل واعلمت كتاب الاسلام واعلمت كتاب المسائل المتخيه
 ٢- كتاب الانعام جعفر بن محمد الصادق واعلمت كتاب الزمان زين العابدين واعلمت كتاب
 الزنهار واعلمت كتاب النكوة والولد واعلمت كتاب الاحكام المحمدي واعلمت كتاب
 ٣- امام الحسن واعلمت كتاب العلم الاساسه للامام السلفه واعلمت كتاب الحج
 ٤- كتاب العماده والزهده في الاسلام واعلمت كتاب العبوديه واعلمت كتاب لغزها
 ٥- واعلمت كتاب التكميل واعلمت كتاب لغزها سبله واعلمت كتاب حفظ نورانيه واعلمت
 ٦- كتاب الامام جعفر بن محمد بن علي بن ابي طالب واعلمت كتاب الامام جعفر بن محمد بن علي بن ابي طالب
 ٧- واعلمت كتاب الامام جعفر بن محمد بن علي بن ابي طالب واعلمت كتاب الامام جعفر بن محمد بن علي بن ابي طالب

وسمى به: الخواص على تبت، الخمر / حملا من طيرة • والذي يحسون طير الانس :

۱۔ اسٹیٹ وکٹوریٹ کالج

—

—

4-1

- 4 -

تسأله عن ذلك ثم أضافها عرقاً بالنار حتى احتضرت الطير وتعلقته اليوم / / ١٤

• ۱۱۹ / / نو

وطى هذا جسر التوفيق...

١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

مدير الطوارئ الميدية بالدمام
محمد محمد العتيق

في ١٦ شوال ١٤٠٤ هـ .

محضر إتلاف رقم ٢٨٧

بحضورنا نحن الموقعين أدناه بعد حرق الطرد رقم (بدون) الوارد من
(أمريكا)

المرسل منه وعنوانه : P.OBOX No. 191272 Dallas TX. 76018

المرسل إليه وعنوانه : فهمي لطيف ص . ب ٣٠٦٠ رأس تنورة .
محتويات الطرد :

اليأس والامل في مفهوم الإسلام ، كتاب المسائل المنتخبة
(٤ نسخ) ، الإمام جعفر الصادق ، الإمام زين العابدين ، الزهراء ،
الدعوة والدولة ، أحكام الحج ، الإمام الحسين ، المعالم الأساسية
للمرسلة الإسلامية (نسختان) القادة والزهد في الإسلام ، العبودية ،
دعاء كميل ، نفحات رسالية ، خطوط تفصيلية ، بحث حول الولاية .
من مراقب الإعلام المنتدب للطرود البريدية للدمام بتاريخ
١٦/١٠/١٤٠٤ هـ والذي أوصى بعدم الموافقة على ما في / جزء
من الطرد . والذي يحتوي على الآتي :

١ / اثنان وعشرون كتابا .

وبناء على ذلك تم إتلافها حرقاً بالنار بجميع محتويات الطرد
ومتعلقاته وعلى هذا جرى التوقيع .

مراقب الإعلام / صالح محمد السعود

مندوب الأمن / سالم علي القحطاني

مراقب الجمارك / أحمد محمد

مدير شرطة راس تنورة يؤكد صدور امر سلام كريم بمنع قصاب من
مزاولة مهنته . لكونه رافضي . ١ . التاريخ ٧ / ١١ / ١٣٧٣ هـ .

صاحب السعادة امير راس تنورة الموقر
بعد الاحترام بناءً مع ما تقدم به المستدعي علي بن مهدي القصاب
التاروتي لسمو سيدي الامير سعود بن جلوي المعظم وما صدر به
الامر الكريم على استدعائه المرفق القاضي بالسماح للمذكور لمزاولة مهنته
الا اذا هناك مانع خلاف ما ذكر منه .
واعرض انه منع المذكور بموجب قرار فضيلة قاضي الظهران
المرفوع من سمو سيدي الامير عبد المحسن بن جلوي المعظم وصدر
الامر السامي الكريم على ان ينفذ قرار فضيلة قاضي الظهران ويجرى
تنفيذ ذلك بمنع القصاب المذكور لكونه رافضي وقدمت الاوراق لسعادتكم
منا برقم (١٢٩٩٥) ٥ / ١١ / ٧٣ هذه الحقيقة اقدمها لكم سيدي . ٧ /
١١ / ٧٣ .

مدير شرطة راس تنورة .

صاحب السعادة امير راس تنورة الموقر
بعد الاحترام بناءً مع ما تقدم به المستدعي علي بن مهدي القصاب التاروتي لسمو سيدي
الامير سعود بن جلوي المعظم وما صدر به الامر على استدعائه المرفق القاضي بالسماح
للمذكور لمزاولة مهنته الا اذا هناك مانع خلاف ما ذكر منه .
واعرض انه منع المذكور بموجب قرار فضيلة قاضي الظهران المرفوع من سمو سيدي
الامير عبد المحسن بن جلوي المعظم وصدر الامر السامي الكريم على ان ينفذ قرار فضيلة قاضي الظهران ويجرى
تنفيذ ذلك بمنع القصاب المذكور لكونه رافضي وقدمت الاوراق لسعادتكم منا برقم (١٢٩٩٥)
٥ / ١١ / ٧٣ هذه الحقيقة اقدمها لكم سيدي . ٧ / ١١ / ٧٣
مدير شرطة
راس تنورة

إثنان من القصابين الشيعة يجبران على التعهد في ٢٦ / ٢ / ١٣٧٤ هـ
ببيع لحم الذبيحة التي ينحرها مسلم / وهابي ، ! . ولن لا ينحرها هو ،
باعتباره مشركاً كالأمر .

نحن الموقعين اسماؤنا ادناه: علوي بن السيد مكّي القصاب وعلي
بن احمد بن الشيخ جميعاً القصابين نتعهد على انفسنا اننا لا نذبح
الذبيحة بأيدينا لبيعها بالسوق . بل نجعل احد القصابين يذبح الذبيحة
بيده ونتعهد لادارة البلدية بجميع اللوازم المطلوبة منا كجاري من
القصابين حسب النظام وعلى هذا نوقع . ٢٦ / ٢ / ٧٤ هـ .
لا يمكن ذبحكم بالتعقب والاشعار .

مدير الرسوم
عبد الرحمن

نحن الموقعين اسماؤنا ادناه علوي بن السيد مكّي القصاب وعلي بن احمد بن الشيخ جميعاً قصابين نتعهد على انفسنا
اننا لا نذبح الذبيحة بأيدينا لبيعها بالسوق . بل نجعل احد القصابين يذبح الذبيحة بيده ونتعهد لادارة
البلدية بجميع اللوازم المطلوبة منا كجاري من القصابين حسب النظام وعلى هذا نوقع . ٢٦ / ٢ / ٧٤ هـ .
لا يمكن ذبحكم بالتعقب والاشعار .

الشه
علي بن السيد مكّي



الشه
علي بن احمد بن الشيخ



٧٤
على رأس دبحكم بالتعقب والاشعار
مدير الرسوم
عبد الرحمن

رسالة من شيخ وهابي في ١٩ / ٣ / ١٣٦٩ هـ موجهة لأمير
راس تنورة بمنع احد القضاة الشيعية من الذبح .

في ١٩ / ٣ / ٦٩ هـ

حضرة صاحب السعادة المكرم أمير راس تنورة الموقر . بعد التحية
وفائق الاحترام السلام عليكم ورحمة الله وبركاته على الدوام .
لجنابكم من قبل حنا جماعة من المسلمين مستقيمين في راس تنورة
وعندنا جزار من اهل القطيف رافضي وهو الذي ينحر ويذبح ومع العلم
تفهمون ان ذبح الرافضة غير حلال فحنا نطلب من جنابكم تمنعونه من
الذبح وتكلفونه يؤجر إنسان من المسلمين يكون يذبح والرافضي يمنع من
النحر وحنا مسلمين وعوام وفي ذمة الله ثم ذمة جنابكم وأحبينا اشعاركم
والامر لله ثم لكم والله يحفظكم ويرعاكم والسلام .

شيخ جماعة مسجد راس تنورة .

امام المسجد حسن الوهبي . ومسفر بن جوثان الهاجري . وهذا
بن فهد الخالدي .

في ١٩ / ٣ / ٦٩ هـ

حضرة صاحب السعادة المكرم أمير راس تنورة
بعد التحية وفائق الاحترام السلام عليكم ورحمة الله
وبركاته على الدوام شرفوا بجنابكم من قبل حنا جماعة
المسلمين مستقيمين في راس تنورة وعندنا جزار
ناهل القطيف رافضي وهو الذي ينحر ويذبح ومع العلم
تفهمون ان ذبح الرافضة غير حلال فحنا نطلب من جنابكم
تفهمون ان ذبح الرافضة غير حلال فحنا نطلب من جنابكم تمنعونه من
الذبح وتكلفونه يؤجر إنسان من المسلمين يكون يذبح والرافضي يمنع من
النحر وحنا مسلمين وعوام وفي ذمة الله ثم ذمة جنابكم وأحبينا اشعاركم
والامر لله ثم لكم والله يحفظكم ويرعاكم والسلام .

المصادر

✦ ابن أبي الحديد:

شرح نهج البلاغة، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية، ط ٢ - ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م.

✦ ابن بابويه القمي:

من لا يحضره الفقيه، التحقيق بإشراف السيد حسن الموسوي الخراساني، دار صعب / دار التعارف / بيروت، ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م.

✦ ابن الصلاح:

مقدمة ابن الصلاح، دار الكتب العلمية ط ١ - ١٤١٦ هـ.

✦ ابن حجر العسقلاني:

هدى الساري، رئاسة ادارة البحوث العلمية والإفتاء والدعوة والإرشاد، السعودية.

✦ ابن حجر الهيتمي:

الصواعق المحرقة، تعليق، عبدالوهاب عبداللطيف، شركة الطباعة المتحدة، القاهرة ط ٢ - ١٣٨٥ هـ.

✦ ابن خلدون:

المقدمة، تحقيق علي عبدالواحد وافي، دار نهضة مصر، القاهرة.

✦ ابن خلكان:

وفيات الأعيان، تحقيق إحسان عباس / دار صادر بيروت.

✦ ابن كثير:

التفسير، دار القلم / لبنان، تصحيح الشيخ خليل الميسر.

✧ ابن قيم الجوزية:

زاد المعاد، دار الكتاب العربي/ بيروت.

✧ ابن ماجة:

سنن ابن ماجة، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، دار الكتب العلمية، بيروت.

✧ ابن منظور:

لسان العرب، ط ١ / ١٤٠٨هـ، تعليق علي شكري، بيروت / لبنان.

✧ ابن المواز:

حجة المندرين علي تنطع المنكرين، مخطوط الخزانة العامة، الرباط/ المغرب.

✧ ابن النديم:

الفهرست، ط ١، دار قطري بن الفجاءة ١٩٨٥م.

✧ ابن هشام:

السيرة النبوية، دار الجيل/ بيروت.

✧ إحسان إلهي ظهير:

— الشيعة والسنة/ دار طيبة الرياض.

— الشيعة والقرآن/ ادارة ترجمان السنة، لاهور/ باكستان، ط ١ - ١٤٠٣هـ.

— الشيعة وأهل البيت: ادارة ترجمان السنة، لاهور/ باكستان، ط ٣ —

١٤٠٣هـ.

— الشيعة والتشيع: ادارة ترجمان السنة، ط ١ — ١٤٠٤هـ.

✧ أحمد بن حنبل:

المستند، دار صادر / بيروت.

✧ أبو داود:

السنن، دار الجنان، بيروت ١٩٨٨م.

✧ أبو رية:

اضواء على السنة المحمدية/ مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ط ٥.

✧ البخاري:

الصحيح، دار إحياء التراث العربي/ بيروت.

✧ البلاذري:

انساب الأشراف، مؤسسة الأعلمي / بيروت ١٣٩٤هـ.

✧ البيهقي:

سنن البيهقي/ ط الهندي ١٣٥٤هـ.

✧ الحاكم:

المستدرک على الصحيحین، ط. بإشراف يوسف عبدالرحمان المرعش، دار

المعرفة - بيروت.

✧ الجبهان:

تبديد لظلام وتنبیه النیام/ إدارة البحوث اللّمية الإفتاء/ ط ٣ - ١٩٩٨م.

✧ الذهبي:

میزان الاعتدال فی نقد الرجال، تحقیق علی البحاری، دار إحياء الكتب العربية

القاهرة ط ١ - ١٣٨٢هـ.

✧ الرازي (الفخر):

التفسير الكبير، الناشر دار الكتب العلمية، ط ٢ طهران.

✧ الزمخشري:

الكشاف، نشر أدب حوزه، إيران.

✧ السيوطي:

الاتقان في علوم القرآن: مطبعة أمير، ط ٢ - ١٢٤٢هـ /ش.

✦ السيد سابق:

فقه السنة ط ٨، دار الكتاب العربي، بيروت - ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

✦ الطبرسي:

مجمع البيان: ط ٢ - ١٤٠٨هـ.

✦ الطبري:

- جامع البيان، دار الفكرن بيروت.

- تاريخ الطبري، دار المعارف القاهرة.

- المبسوط المكتبة الرضوية لإحياء الآثار الجعفرية.

✦ الطوسي:

- الاستبصار تحقيق حسن الخرسان، دار صعب، دار التعارف، بيروت.

- تهذيب الأحكام، تحقيق حسن الخرسان، دار الكتب الإسلامية، ط ٣

١٣٩٠هـ - طهران.

✦ الكليني:

الكافي، الناشر دار الكتب الإسلامية / تاريخ انتشار: تاهستان ١٣٦٢هـ.

✦ المجلسي:

- بحار الأنوار: مؤسسة الوفاء، دار إحياء التراث العربي، ط ٣ - ١٤٠٣هـ.

- مرآة العقول: دار الكتب الإسلامية، ط ٣.

✦ المظفر:

- أصول الفقه، مؤسسة اسماعيليان قم ط ٣ - ١٤٠٨هـ.

- عقائد الإمامية، دار الحوراء، ط ٨ - ١٤٠٩هـ، بيروت.

✦ المفيد:

اوائل المقالات، دار الكتاب الإسلامية، طهران.

✧ **النجاشي:**

الرجال، ط - إيران.

✧ **النفسي:**

التفسير، دار الكتاب العربي، بيروت ١٤٠٢هـ.

✧ **النوي:**

شرح صحيح مسلم، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ٢ - ١٣٩٢هـ.

✧ **الحجوي (مهدي):**

صفاء المورد في عدم القيام عند سماع المولد/ مخطوط، الخزنة العامة، الرباط/

المغرب.

✧ **جلال كشك:**

السعوديون والحل الإسلامي، ط ٤.

✧ **الخوئي:**

معجم رجال الحديث، منشورات، مدينة العلم، إيران، ط ٣ - ١٤٠٣هـ

بيروت.

✧ **الحكيم (السيد محمد تقي):**

الأصول العامة للفقهاء المقارن، ط ١، دار الأندلس / بيروت.

✧ **حمزة الحسن:**

الشيعة في المملكة السعودية، مؤسسة البقيع لإحياء التراث، ط ١ - ١٤١٣هـ.

✧ **محمد بن الحسن الثعالبي الفاسي:**

الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي، المكتبة العلمية/ المدينة المنورة.

✧ **محمد الغزالي:**

دفاع عن العقيدة والشرعة ط ٤ - ١٩٧٥م.

✦ محمد مال الله:

الشيعة والمتعة، ط ٣ / رمضان / ١٤٠٩ هـ، مكتبة ابن تيمية.

✦ محمد بن جمال الدين مكي العاملي:

اللغة الدمشقية، بإشراف السيد كلاستر، دار احياء التراث العربي، ط ٢ —

١٤٠٣ هـ — ١٩٨٣ م، بيروت.

✦ مالك ابن أنس:

الموطأ، دار النفائس، بيروت ١٩٩٤ م.

✦ ميرزا محسن آل عصفور:

نهجنا في الحياة، اصدار مجمع البحوث العلمية ١٢/٦/١٤١٤ هـ ت.

✦ عبدالرحمان الجزيري:

الفقه على المذاهب الأربعة، دار الكتب العلمية بيروت ١٤٠٩ هـ.

✦ عبدالله بن أحمد:

السنة، ط ١ — ١٩٨٥ دار الكتب العلمية، بيروت.

✦ مرتضى العسكري:

— ابن سبأ وأساطير أخرى.

— دار الزهراء للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت لبنان.

✦ مسلم ابن الحجاج:

الصحيح، دار أحياء التراث العربي/ بيروت.

✦ مسلم القرشي:

مسند الطيالسي ط ١، الهند ١٣٢١ هـ.

✦ د. ناصر عبدالله بن علي القفاري:

أصول مذهب الشيعة الإمامية الأثني عشرية، ط ١، ١٩٩٣ م.

✦ عبدالله محمد الغريب:

وجاء دور المحوس، ١٩٨١، لا عنوان للناشر.

✦ النسائي:

سنن النسائي، دار أحياء التراث العربي، بيروت.

✦ هبة الله الشهرستاني:

مصادر نهج البلاغة، ط ٢ - ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٣ م، مؤسسة الوفاء - بيروت.

✦ الهندي:

كنز العمال، ط. دائرة المعارف، حيدر آباد / ١٣١٢ هـ.

الفهرس

٥	الإهداء.....
٧	المقدمة.....

الباب الأول

• الفصل الأول

٢٥	- مدخل.....
٢٩	- صحاحنا وصحاحهم.....
٣٥	- ماذا قالوا عن أنفسهم.....
٣٥	- ما قيل عنهم.....
٤١	- شرك والدي النبي (ص) ١؟.....
٤٢	- حول بول الرسول ﷺ قاتما؟ ١؟.....
٥٣	- هدف البحث.....

• الفصل الثاني

٥٥	- علي وليس عبدا لله بن سبأ.....
٥٧	- عبدا لله بن سبأ.....
٧٣	- نتيجة المطلب.....

• الفصل الثالث

٧٧	- قرآننا... قرآن المسلمين.....
٨٣	- نتيجة البحث.....
٨٤	- خاتمة.....

• الفصل الرابع:

- ٨٨..... - المتعة زواج لازنا
- ٩٢..... - هل المتعة من أركان الإيمان عند الشيعة
- ٩٤..... - اخبار الأئمة
- ٩٦..... - أقوال الفقهاء
- ٩٨..... - هل المتعة حرام
- ٩٨..... - معنى المتعة
- ١٠٠..... - الخلاف حول المتعة
- ١٠٠..... - الآية والنسخ
- ١٠٣..... - ادلة في عدم وقوع النسخ
- ١٠٤..... - أخبار النسخ
- ١٠٥..... - خلاصة الرد على احاديث التحريم
- ١١٣..... - الافراء على الصحابة والتابعين في قولهم بالمتعة
- ١١٩..... - لماذا المتعة
- ١٢٦..... - تعليقنا على استدلال صاحب الفقه على المذاهب الاربعة

الباب الثاني

- ١٣٤..... - الوهابية وهوس التكفير
- ١٤٢..... - اصول الدين عند الشيعة الإمامية
- ١٤٣..... - التوحيد
- ١٥٣..... - القبريون شبهة أم حقيقة
- ١٥٥..... - الوهابية تكفر المسلمين وتدمر الأماكن المقدسة
- ١٦٤..... - العدل

١٦٩	- الوسطية في بحث القضاء والقدر
١٧١	- مفهوم التكليف والحكم المولوي
١٧١	- البداء
١٧٤	- النبوة
١٨٠	- الإمامة
١٨٤	- الإمام المهدي في عقيدة الشيعة
١٨٨	- لماذا الإمام المهدي
١٩٢	- المهدوية في الفلسفة
١٩٤	- المهدوية وعلم الفلك
١٩٦	- الإمام المهدي والاعجاز العلمي
١٩٩	- الميعاد
٢٠٠	- نتيجة البحث

الباب الثالث

٢٠٢	* الوجه الآخر للشيعة
٢٠٤	- دعوتي إلى الأمة: حتى لا أفهم خطأ
٢٠٦	- الوحدة وإمكانية التقريب
٢٠٩	- الوجه الآخر للتشيع
٢١٣	- اعيان الشيعة منارات خالدة
٢١٦	- وبعد
٢٢١	- ملحق الوثائق
٢٤٩	- المصادر
٢٥٦	- الفهرس